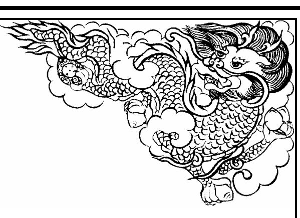
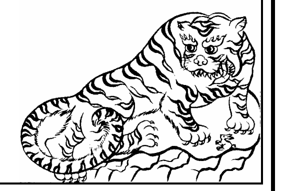
智悲清流

索达吉堪布　传讲

目　录



《金刚经》开示录

三藏法师鸠摩罗什 译经
索达吉堪布 传讲

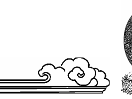
顶礼本师释迦牟尼佛！
顶礼文殊智慧勇识！
顶礼传承大恩上师！

无上甚深微妙法 百千万劫难遭遇
我今见闻得受持 愿解如来真实义

为度化一切众生，请大家发无上殊胜的菩提心！

第一节课

《金刚经》又名《般若三百颂》，此经在汉地影响极广，自鸠摩罗什法师翻译出来后，修行人依靠它明心见性的公案不胜枚举，普通人依靠它消灾免难的感应也比比皆是。不仅如此，在藏传佛教中，它的地位也举足轻重，根本不同于其他般若法门。很多地方有这样一种传统：人死之后，若能在七七四十九天内，为亡人念满 100 遍《金刚经》和 1000 遍《解脱经》，此人便可得到解脱。而且，在一些长寿祈福的仪式上，人们也经常念诵此经。有关此经的缮写，




拉萨大昭寺及内蒙古的古代文库中，收藏了大量用黄金、白银抄写的版本。

《金刚经》的讲义，藏地以前没有，印度只有一本，而在汉地，学习报告、注疏等各种讲义数不胜数，这一点，凡对《金刚经》有兴趣的人，应该是非常清楚的。

由于没有藏文讲义可作参考，所以这一次的传讲，我只有凭借自己的能力，依靠对藏文经文的理解给大家讲述。同时，希望你们好好参考汉地的相关讲义，通过两个月左右的学习，真正明白《金刚经》到底是一部什么样的经典。

以前有种现象：某人学藏传佛教回来，就开始诽谤《金刚经》，说这部经如何如何不好。这种情况非常可怕。所以这次我传讲，一方面是让你们知道藏传佛教与汉传佛教圆融一味，根本没有任何抵触；另一方面，也为你们日后弘法提供一个很好的条件。《金刚经》的功德不可思议，大家若有机会讲法，应当尽力弘扬《金刚经》，这对汉地众生将有很大的利益！

在汉地，不管是学禅宗、华严宗还是净土宗，每个宗派都对这部经典非常重视。我们五明佛学院的四众弟子，若回去给人讲《上师心滴》，别人可能不一定接受，但是开讲《金刚经》的话，也许人人都十分欢喜。再加上许多人每

天的课诵就是《金刚经》，若能了知其中涵义，这是相当有意义的。

这次讲解《金刚经》，有人建议以大圆满的方式讲，有人说以大手印的方式讲，但就我而言，一方面相续中没有这么高的智慧，另一方面，我想讲解《金刚经》的关键是让大家明白它的真正涵义，若连显宗的说法都不懂，一下子就想高攀大圆满，可能有点不太现实。

汉地很多法师和居士都讲过《金刚经》，以前我也看过一些，觉得有个别讲义不太圆满，一些理论和实修方面的内容，似乎没有真正提及。所以这次学习《金刚经》，我们先要把显宗的说法弄清楚，《金刚经》诠释的是中观应成派的观点，有了这个基础，大圆满、大手印的境界也就很容易得到了。

释题：金刚般若波罗蜜经

在藏文和部分梵文译本中，本经的全名是《能断金刚般若波罗蜜经》，唐朝的玄奘大师和义净法师都是这样翻译的。

〖金刚〗：以比喻的方式，将般若空性喻为金刚。为什么用金刚为喻呢？《摧魔仪轨》中说，金刚有不摧、不坏、不变等七种特征；佛教的公案中也说，帝释天持的金刚有能力摧毁

一座大山，但任何东西也无法毁坏它；《大智度论》四十五卷中云：“一切结使烦恼所不能动，譬如金刚山不为风所倾摇……诸虫来啮，无所亏损，是名金刚心。”故而，金刚有个不共的特点：能坏一切，而不为一切所坏。般若空性也是如此，它能摧毁各种各样的邪见执著，却不为任何一种邪见所毁，从这个角度来讲，二者具有相同之处。

你们在学习的过程中，不要认为：“汉地法师讲得不好，只有我们上师讲得最好。”要知道，汉地很多人一生致力于研究《金刚经》，他们对这部经的造诣非常深，且在一些讲义当中，确实有不可思议的意传加持。而我以前没有讲过，没有学过，也没有深入研究过，若认为其他法师都讲得不好，这种想法有很大的过失！所以，大家在闻法时心态一定要摆正，切忌轻毁其他的高僧大德！

〖般若波罗蜜〗：梵语为“巴局玛达”，意思是智慧到彼岸，或者智慧度。

在藏文的《金刚经》之前，本来还有“顶礼一切佛菩萨！”这是遵循藏王赤热巴巾的钦定，可了知《金刚经》属于三藏中的经藏。

以上是题目的简单介绍。

汉地的《金刚经》有几种译本：最早的是姚秦鸠摩罗什翻译的，后来北魏菩提流支、南朝真谛法师、隋朝达摩笈多、唐朝玄奘法师和义净法师也译过此经。

其中，义净法师的译本与藏文对照最为接近。鸠摩罗什的在某些地方有一定出入，究其原因，我认为可能有两个因素：一是当时印度佛教非常兴盛，梵文的版本不同所致；另一个是因为鸠摩罗什翻译时译经场面十分庞大，约有四百多人，鸠摩罗什一边口译，旁边的人一边记录，这个过程中难免会有一些纰漏。但不管怎么样，鸠摩罗什的译本是大成就者以谛实语加持过的，受持读诵的功德不可思议，古往今来无数人依此译本开悟就足以证明这一点。

至于藏文版的《金刚经》，只有一种译本。我以前对照过拉萨、青海等处的版本，发现与《甘珠尔》般若部中收藏的一模一样。

正式宣讲经义：

如是我闻：一时，佛在舍卫国祇树给孤独园，与大比丘众，千二百五十人俱。

〖如是我闻：一时〗：这是结集者所加之文字，意思是说"我在当时听到这样一个金刚语"。听到了什么呢？就是下面所讲的《金刚经》。

释迦牟尼佛在涅槃之前，曾开许阿难等弟子结集三藏，为使后人生起信心，经首可加"如是我闻，一时"，经尾可加"天龙人非人等欢喜信受，作礼而去"等赞叹，中间可加"世尊问"、"文殊答"等连接文。大家都知道，佛经分为三种：佛陀亲口宣说的、佛陀加持宣说的、佛陀开许宣说的。"如是我闻"虽然不是佛陀亲口宣说的，但属于佛陀开许宣说的部分。

佛的教法共有三次结集：第一次是佛涅槃后第二年；第二次是涅槃后一百一十年；第三次有两种说法，一是涅槃后一百八十年，一是涅槃后三百年。经过这三次结集，三藏全部以文字的形式表现出来了。

至于三藏的结集者，一般都认为，多闻第一的阿难结集经藏，持戒第一的优婆离结集律藏，头陀第一的大迦叶结集论藏。由于《金刚经》属于经藏，故"如是我闻"中的"我"是指阿难尊者。有人认为是大迦叶，但我觉得这种说法不太可靠。

"一时"有两种意思：1、指佛在某地说法的时间。佛教对释迦牟尼佛的说法时间历来颇有争议，有人认为是49年，有人认为是45年，但这部《金刚经》是在哪一年哪一天宣讲的，历史上并没有明确记载，因此"一时"可解释

为某一天；2、凡夫说法需要固定的时间、固定的地点、固定的听众、固定的法门，而佛陀讲法却不必如此，佛可于过去、现在、未来当中，于无量世界为不同众生宣讲不同的法门，这种境界甚深难测、不可思议，所以，这里的“一时”包含了过去、现在、未来三时。



第二节课

按藏传佛教的讲经方式，《金刚经》分为初善题目、中善经义、后善结尾。昨天讲了初善部分，今天接着讲中善经义。

提到“三善”，我想起了以前的一个笑话：有位炉霍县的干部，经常喜欢看一些经论，有一次他在开统战会议时说：“同志们，今天我们要开一个会。初善我先发言，中善我要讲一些政治问题，后善祝大家吉祥如意……”（众笑）

如是我闻：一时，佛在舍卫国祇树给孤独园，与大比丘众，千二百五十人俱。

依照密宗的讲法，此处是说五种圆满：1、环境圆满：舍卫国祇树给孤独园；2、时间圆满：释迦牟尼佛成佛后的一时；3、眷属圆满：一千二百五十位大比丘；4、法圆满：《金刚经》所诠的甚深意义；5、本师圆满：三界导师释迦牟尼佛。

〖舍卫国〗：据《现观庄严论释》记载，舍卫国是印度六大城市之一（其余的还有广严城、鹿野苑等），佛陀在世时由孟光王（波斯匿王）统治。

〖祇树给孤独园〗：它的来历有一段典故：给孤独长者皈依佛陀后，祈请佛陀来舍卫国传

法，并欲觅地为佛建造精舍。他发现祇陀太子的林苑清净闲旷、适合静修，所以打算购买。太子非常不舍得，为了打消他的念头，对他开玩笑道:“你若能把这里用黄金铺满，我就答应你的要求。”给孤独长者回家后打开宝库，用大象把黄金驮到那里铺地。由于给孤独长者前世供养过六佛，今生能够看到地下的宝藏，并可加持土石变成黄金，具有极为殊胜的福报。最后祇陀太子为其诚心所动，对他说:“以前我们商量卖地时，并没有说这里的树也要卖，现在这块地属于你，但这些树仍属于我，让我们一起供养佛陀吧。”以此原因，该地名“祇树给孤独园”。后来，给孤独长者迎请天人在这里建造了一座经堂，佛陀常在此地讲经说法。

1990 年我随上师如意宝前往印度，在日薄西山的某一天，朝拜了这座闻名遐迩的“祇树给孤独园”。如今那里唯有一片废墟，既没有寺院，也没有城市，只剩下了遗址的大概界限。当年，佛陀在此示现神变降伏外道六师，为了纪念这段历史，在每年神变月（藏历一月）的一日至十五日，拉萨都会举行隆重的法会，我们学院也在这十五天中举办“持明大法会”。

〖与大比丘众，千二百五十人俱〗：藏文译本和义净法师的译本中，除了一千二百五十位

比丘外，还有“**大菩萨众**”。此译本之所以没有提及，应该是梵文版本的不同所致。就像《入菩萨行论》的颂词，克什米尔的班智达说有一千多颂，东印度的班智达说有七百颂，中印度的班智达说有一千颂，最后问寂天菩萨时，才知道一千颂是正确的。印度的经文经常在文字内容等方面有所不同，故大家不要一见到不同版本，就妄加断言“这是真的”、“那是假的”！

我个人认为，在梵文版本方面，藏传佛教与义净法师用的应该是一个，鸠摩罗什与唐玄奘用的可能是一个。你们在研究经典时，倘若发现不同之处，千万不要随便取舍。要知道，经典是具不忘陀罗尼的班智达结集而成，但他们的不忘陀罗尼就像现在的录音机一样，也有不同层次的差别，所以不能一概而论。

《金刚经》的听众有小乘比丘，也有大乘菩萨，因此本经属于大乘的范畴，《经庄严论》的意义可以尽摄其中。

尔时，世尊食时，著衣持钵，入舍卫大城乞食。

诸眷属聚在一起时，世尊于正午之前，着衣托钵到舍卫城中乞食化缘。

〖著衣〗：世尊出门之前都要先整理衣服，我们弟子就更不用说了。不管大家穿藏装还是

汉装，如果下山到城市里去，一定要看看自己的衣著是否整齐。有些汉喇嘛的衣服穿得很难看，每次见到他们时，就像见到了藏族的“济公和尚”。作为一名出家人，不管穿什么样的僧衣，都应让人看起来顺眼。当然，这不是叫你们去学打扮，而是应有的威仪必须具足，否则会令世人对佛法产生邪见！

〖乞食〗：有人会问：“佛陀为什么也像我们一样，中午肚子特别饿，要出去化缘呢？”其实，佛陀并不是肚子饿，而是要给众生一个积累资粮的机会，并借机为他们传讲佛法。《秘密不可思议经》中云：“佛陀体内没有内脏，犹如金丸。”《金光经》中也说：“释迦牟尼佛显现上是在化缘，但并没有享用这些食物，因为佛陀从来没有饥饿。”

退一步说，即使释迦牟尼佛的肚子饿，他也可依神通加持土木、石头变成食物，而不需要向人乞讨。依靠佛陀的加持力，一个东西能变化无量之多，就算是不好吃的食物，也会成为醍醐美味，诚如《现观庄严论》中言：“在佛陀口中，低劣的饮食也能变成无上胜味。”以前释迦牟尼佛在阿耆达国安居时遇到灾荒，佛陀担心阿难因出生王族而受不了这种苦，所以给他吃一粒青稞，致使他七天中没有饥饿，以此

因缘，阿难对佛陀的加持生起了极大的信心和稀有感。不仅如此，佛陀还具有虚空藏等持，圆满世间上的一切财富。因此，佛陀并不需要真正去化缘。

现在世间上有些人说：“释迦牟尼佛是乞丐王。”这其实是一种毁谤，有极大的过失！尽管佛陀确实带比丘到城中乞食，但这完全是一种示现，就像佛陀虽已灭尽我执，显现上还要说“我的弟子”、“我的施主”一样。根据刚才的那些教证，足以说明释迦牟尼佛并不是到了中午就饿得受不了，拿一个大碗跑到城市里去，不是这样的！

于其城中，次第乞已，还至本处。饭食讫，收衣钵，洗足已，敷座而坐。

佛陀于舍卫城次第乞食后，回到祇园精舍享用斋饭。吃完饭，收拾钵盂，洗净双足，在法座上跏趺而坐，身体端直，安住于正念之中。

〖乞〗：现在的泰国也是如此，早上七、八点钟天还没有亮的时候，比丘们就托着钵，在马路上赤足而行。此时施主们早已在十字路口拿着食物等候，看到比丘来了，就高兴地排在路边，对他们一一献供。供养物除了食品以外，有时还有洗脸用具、衣服等。比丘的钵非常大，

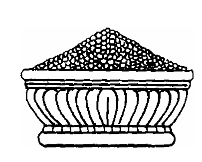
每次回来都满满的，早饭用完后，还剩下足够的食物留待中午享用。

在印度，化缘的时间一般是上午。而在部分佛经中，有时候也会看到比丘中午出去化缘，但种现象在泰国是没有的。

〖洗足〗：吃完饭后洗脚，泰国也有这种习俗。以前喜饶嘉措格西去泰国时，国王亲自为他端水洗脚。上次我们去虽然没有这种待遇，但也是居士帮忙倒水的。

〖敷座而坐〗：洗完脚后，佛陀在法座上端身正坐。值得注意的是，讲法、听法、修行时，身体的端直非常重要。有些人在家里看书念经，经常喜欢斜靠着，这种姿势相当不好。要知道，身不正则气脉不正，气脉不正，记忆力和修行就会受到很大影响。藏传佛教历来重视身体的姿势，不管是念经也好、修行也好，都要求身体必须端直，跏趺而坐。说实在的，我的习惯也不好，平时喜欢靠着看书，今后一定要改过来！

表面上看，佛陀吃完饭后，洗了个脚，在垫子上休息一下，安住于正念当中，马上就要讲《金刚经》了。



第三节课

鸠摩罗什翻译的《金刚经》分三十二品，你们在理解的时候，若按这种方式划分，意思会一层一层比较好懂。

经典与论典不相同：经典里有很多重复的内容，所表达的意思也不一定是一个；而论典很有层次性，可以依靠科判来划分，且论典还能使经文不明显的意思明显，散于各章节的内容归纳在一起。以前大家一直是学习论典，现在初学经典时，一定要注意这个问题。

在藏传佛教中，《上师心滴》是非常了不起的法。而在汉传佛教中，最殊胜的非《金刚经》莫属。这次法王如意宝传讲《上师心滴》的同时，我也给你们传授汉地最殊胜的如意宝——《金刚经》，希望大家珍惜！

时，长老须菩提，在大众中，即从座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬而白佛言：

在玄奘法师的译文中，前面还有“**时诸比丘来诣佛所，到已顶礼世尊双足，右绕三匝，退坐一面**”。意思是说，佛陀应供完后，身体端直，于正念中安住，此时一千二百五十位比丘和大菩萨，亲自来到佛前，在佛足下恭敬顶礼，

右绕三匝，然后退到一边安坐。

〖顶礼〗：分为上、中、下三等，上等者是证悟顶礼，中等者是修行顶礼，下等者是五体投地、以三门恭敬顶礼。此处从显现上讲，是指平时的三门顶礼。

具体如何顶礼呢？众弟子一一来到佛前，恭敬地跪在地上，用自己的头顶触碰佛的双足。这种顶礼方式，根登群佩说，沿袭于古印度的宫廷，眷属大臣为了表示对国王的尊敬，就请国王坐在高高的宝座上，自己用头顶接触王足。同样，为了表达内心的恭敬，佛弟子也用这种方式顶礼世尊。在密宗的《时轮金刚》中，有时上师给弟子的灌顶，也要求弟子如此顶礼。

〖右绕三匝〗：现在很多佛教徒对右绕、左绕不太懂。一般而言，左绕有毁坏的过失，右绕有兴建的功德。在藏地，只有苯波教转神山、绕佛塔、转经轮是左绕，除此以外，藏族人一看到左绕就害怕，担心功德会毁坏。以前我去汉地五台山时，常发现有信徒左绕白塔，当时随行有位老喇嘛，看了以后特别心痛，由于不会说汉语，于是一直站在路上挡着，示意人们不要这么绕。经藏中有《右绕佛塔经》，其中就讲了右绕的功德。作为佛教徒，这些基本的常识一定要懂！

回到鸠摩罗什的译本上：此时，长老须菩提从大众中站起，袒露右肩，右膝着地，双手合掌恭敬地陈白世尊。

〖须菩提〗是请问者，也是《金刚经》的关键人物，他显现上是小乘声闻，实际是文殊菩萨的化现。《般若经》中经常出现他的名字，由于他完全精通般若方面的密意，所以世尊宣讲完大乘佛法之后，须菩提是第一个被开许传讲般若法门的人。

〖偏袒右肩〗：将袈裟搭在左肩上，右肩袒露于外。不是像有些人那样理解的——把袈裟搭在右肩上。

〖右膝著地〗：一般来说，弟子在上师面前祈请时，都是左脚掌着地，右膝盖着地，这样的姿势比较如法。

“稀有世尊，如来善护念诸菩萨，善付嘱诸菩萨。”

“举世稀有的世尊，您以最殊胜的护念，护念了这些大菩萨；以最殊胜的付嘱，付嘱了这些大菩萨。”

〖稀有世尊〗：世界上那些大教主、大本师，无法使众生得到真正的解脱，但释迦牟尼佛却能够做到这一点。对此，须菩提不得不赞叹，不得不感到稀有。

〖如来〗：佛的十种名号之一。因功德的侧面不同，佛可称为如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士调御丈夫、天人师、佛、世尊。每一种名号的详细功德，麦彭仁波切在《随念三宝经释》中都有介绍。

〖诸菩萨〗：藏文中是菩萨摩诃萨，意即大菩萨。有些论典中认为，一至七地称为菩萨，八地以上才是大菩萨。但此处解释与《入行论》的一致，指凡是发了菩萨心的人，都可以称为大菩萨。为什么呢？因为观待凡夫而言，发了菩提心的人非常伟大，故称之为"摩诃萨"。

〖护念〗：鸠摩罗什译为"护念"，义净法师译为"饶益"，玄奘法师译为"摄受"。相比之下，义净法师的翻译与藏文比较贴切，但实际上三种译本的意思都一样。

最殊胜的护念是什么？就是赐予众生即生安乐，来世也安乐。父母师长用财产名声来护念我们，这并不是最殊胜的，释迦牟尼佛让我们今生来世都快乐，永远离开轮回的痛苦，才是最殊胜的护念、最殊胜的摄受、最殊胜的饶益。

〖付嘱〗：嘎玛拉西拉论师说，如来有三种付嘱——善知识的付嘱、正法的付嘱、教言的付嘱，以此方法来付嘱众生。

"世尊，善男子、善女人，发阿耨多罗三藐三菩提心，应云何住？云何降伏其心？"

"世尊，发了菩提心、趋入大乘道的人，应当如何安住、如何修行调伏自心？"

在藏文和义净、玄奘的译本中，这里都是"**应云何住、云何修持、云何降伏其心**"，但鸠摩罗什翻译的不太明显，也许是梵文版本有缺，也许是翻译时漏掉了，有两种可能性。

须菩提所提的问题，包含了大乘基道果的一切内容：基是发了菩提心之后，应如何安住；道是如何修持六度万行；果是如何调伏自心而获得佛果。我个人认为，这里为从基道果的方面解释可以，从提出问题、引出下文的角度解释也可以。

须菩提问了三个问题后，释迦牟尼佛便开始回答了：

佛言："善哉，善哉！须菩提，如汝所说：如来善护念诸菩萨，善付嘱诸菩萨。汝今谛听，当为汝说：善男子，善女人，发阿耨多罗三藐三菩提心，应如是住，如是降伏其心。"

"唯然，世尊，愿乐欲闻。"

佛陀说："问得好，问得好！如你所言，如来以最殊胜的护念，护念大菩萨，以最殊胜的付嘱，付嘱大菩萨。须菩提，你要仔细谛听，

这三个问题我为你一一解说：发了菩提心、趋入大乘道的人，应当这样安住，这样修行降伏自心。”须菩提言：“遵命，世尊，我洗耳恭听。”

乍看之下，这段经文似乎有点重复，但仔细推敲就会发现这些话并不多余，而是为了认可须菩提的提问，佛陀以此方式来加强语气。打个比方说，你们说：“上师，您今天传讲《金刚经》很了不起，真是稀有啊！我们以后怎么修呢？”我回答说：“是啊是啊，我给你们传《金刚经》是很了不起。以后要修的话，好好听着，我跟你们说啊……”平时为了强调，我们一般也会重复一遍，以引起大家的注意。

〖善哉，善哉〗：须菩提受到释迦牟尼佛的表扬了。有些弟子做了让上师高兴的事，上师会赞叹：“好，好！”“对，对！”“就是这样，就是这样！”

在玄奘和义净的译文中，下面是“**汝应谛听、极善作意，当为汝说**”。意思是：须菩提，你要好好聆听，将这些道理记在心间，切莫忘失，我来为你宣说。这句话在《大圆满前行》闻法“三过”中也引用过。

〖汝应谛听〗：佛经与其他的语言不同，每个字、每句话都有甚深的含义。鉴于此，许多大德在讲经之前都会强调：“你们要专心闻法，

不要说话，否则，我也没办法给你们传。当时释迦牟尼佛都有这个要求，心不专注是不行的……”

〖极善作意〗：只是听了并不够，还要把所闻的法义记在心中，忆持不忘失。《极乐愿文大疏》这方面的公案很多，在此不广讲，有兴趣可以自己看。





第四节课

《金刚经》主要宣说了断除实执，获得调伏自心的境界。整部经的内容，按嘎玛拉西拉的观点，可以归纳在三个问题当中，即最初发菩提心，中间修持六波罗蜜多，最后调伏自心获得色身法身无别的果位。

先讲如何发菩提心：

佛告须菩提：“诸菩萨摩诃萨应如是降伏其心：所有一切众生之类，若卵生、若胎生、若湿生、若化生，若有色、若无色，若有想、若无想，若非有想非无想，我皆令入无余涅槃而灭度之。如是灭度无量无数无边众生，实无众生得灭度者。”

佛告诉须菩提：“凡是趋入大乘道的菩萨，应当这样发心：所有的一切众生，卵生、胎生、湿生、化生，有色界、无色界，有想天、无想天，乃至非想非非想天，我都会令其远离轮回的痛苦，获得究竟的涅槃。如此度化了无量无边的众生，但在实相中，无有任何众生得以灭度。”

前一句讲了世俗菩提心，后一句讲了胜义菩提心。具体而言，为度化天边无际的众生，发愿求证无上菩提，是世俗菩提心；没有能度、所度、度化方式的三轮执著，叫做胜义菩提心。

虽然发心救度众生是菩萨在世俗中的最大责任，没有这个菩提心，一切的善根无从增长，但也要明白胜义中没有众生可度。

先分析“世俗菩提心”：

三界轮回中的众生林林总总、不计其数，总的来说，可以包含在九类当中：

1、〖卵生〗：顾名思义是从卵中出生，有龙族、飞禽和一些人类。例如，萨嘎拉居士的孩子全部是卵生，《佛教科学论》在讲人类的各种产生时，也引用过几则卵生的公案[1]。

民间传说格萨尔王也是卵生：一天下大雪，身为女仆的母亲在家里生孩子，因为没去主人家干活，主人非常生气，提着刀子冲到她家。进门后，看到女仆蒙头大睡，于是气愤地掀开被子，发现里面有个大卵，举刀就砍。卵破开后，出现了三个孩子，一个飞到天上；一个的膝盖碰到刀子，落在帐篷上，这就是格萨尔王；还有一个仙巴，被主人扔到了河里。但这只是一种传说，正史中并无如是记载。

2、〖胎生〗：人和旁生主要是胎生。按照《俱舍论》中的观点，饿鬼也大多是胎生。

[1] 金轮王阿拉律的五百个儿子就都是卵生的，持寿国王的三十二个太子也都是卵生的。还有在佛教的一个故事里面讲到，曾经有一个商人，航行到大海里去后，与大海里的一个长颈鹤共同生活，后来生了二个蛋，一个蛋里面出来的孩子叫札，另一个叫月札。

3、〖湿生〗：夏天的昆虫多为湿生。当然，人类也有湿生的情况，如以前的索首阀国王，他头顶上生阿拉律，右腿生哲巴，左腿生月哲。还有顶生王也是湿生。

4、〖化生〗：天人、非天、初劫时的人、地狱众生都是化生。此外，一些大成就者也是化生，如莲花生大士、圣天论师。

5、〖有色〗：指欲界、色界的众生。《俱舍论》中说，欲界众生贪著五种妙欲，执著非常粗大，故有实质性的身体；色界众生断除了欲界的贪心，无有实质性的身体，但仍有比较细微的贪心，所以有一个光身。这两界的众生皆有色相，故称之为“有色”。

6、〖无色〗：指无色界的众生。他们没有接触性的色相，只有一个意识的色相，这种色相极其微细，所以称为“无色”。

7、〖有想〗：指四禅中的广果天。此处没有欲界的粗大分别念，仍有细微分别念。

8、〖无想〗：广果天周围的一部分天人。《俱舍论释》中形容广果天犹如城市，无想天则如城市旁边的寺院。这里的天人除了初生与命终时会起两次分别念之外，五百大劫中不起一个念头。

9、〖非有想非无想〗：又名有顶、非非想天，

是无色界最高的一层天。因为没有欲界和色界的分别念，故称“非想”；仍有微乎其微、极不明显的心识，称为“非非想”。《俱舍论》说，此处不是没有心识，而是有一种贪执禅定的分别念，由于特别细微之故，以低劣加否定而称为“非想”。

上述九类众生的意识形态比较典型，轮回中的有情均可含摄其中。对于这些众生，大乘菩萨都应发愿加以救度，使其有漏的身体和分别念融入法界，最终获得无余涅槃，这就是世俗菩提心。《现观庄严论》云：“发心为利他，求正等菩提。”

那么，什么是“胜义菩提心”呢？

〖如是灭度无量无数无边众生，实无众生得灭度者〗：菩萨虽然度化了三界所摄的一切有情，但观待胜义谛而言，被度化的众生、能度化的菩萨，如虚空般皆不存在。严格来说，这种胜义菩提心何时在相续中生起，彼时才是真正的菩萨，如《入中论》云：“从此由得彼心故，唯以菩萨名称说。”

若将胜义、世俗两种菩提心结合起来，就是《华严经》中所说的“智不住三有，悲不住涅槃”。世俗菩提心方面，菩萨因大悲心不舍众

生；胜义菩提心方面，菩萨因空性慧不堕轮回。

前面须菩提问了三个问题——如何住、如何修、如何调伏自心。今天就发心方面，从世俗、胜义可以分别回答。1、世俗菩提心：以发世俗菩提心为住，度化无边无际的众生为修，以所发的菩提心随时随地来调伏自心。2、胜义菩提心：以无有众生可度为住，安住于这样的境界为修，令不堪能的分别念融入法界来调伏自心。

《金刚经》相当甚深，不是须菩提问了问题之后，佛陀要用整部经来回答，而是在每一层意思中都能找到圆满的答案。大家若深入思维，定会发现其中妙不可言！

世俗中要度化众生，胜义中无众生可度，原因何在呢？

“何以故？须菩提，若菩萨有我相、人相、众生相、寿者相，即非菩萨。”

“为什么呢？菩萨若有我相、人相、众生相、寿者相的执著，就不是真正的菩萨。”

想度化有情或是帮助某个众生，就胜义谛而言是一个大错误。有了相的执著，认为“我要度化他们，使其获得殊胜的涅槃”，这就不是菩萨而是一般凡夫了。为什么呢？胜义中任何

相都了不可得，发心的菩萨不存在，要度化的众生不存在，所发的心也如阳焰般无实。

其实大圆满的最高境界也是这样，若以《虚幻休息》来解释《金刚经》的教义，那是非常殊胜的。从《心性休息》中也可以看出，前八品首先讲了世俗谛，第九品就开始步入密宗的甚深境界，揭示了胜义谛的究竟实相，这些内容都离不开《金刚经》的范畴。

〖相〗：玄奘法师译为“想”，实际在这里“相”和“想”的意思都一样，都是分别心去执著，跟分别心有很大的关系。

藏文中没有“我相”，其余三相都有。

〖我相〗：依同一相续而存在。

〖人相〗：依有漏的身蕴住于有漏的世间。

〖众生相〗：依业和烦恼转生于三界轮回中的众生。

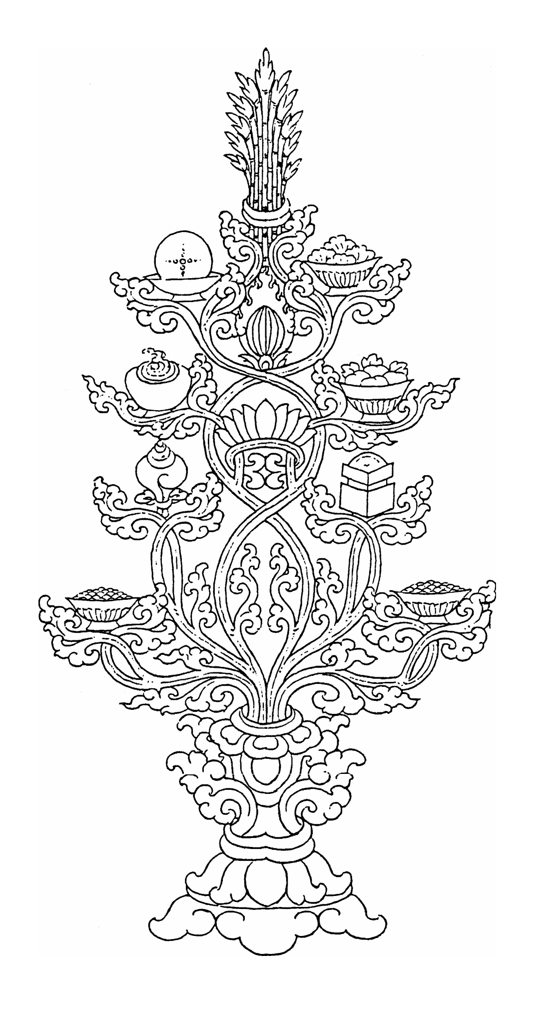
〖寿者相〗：在同一时间内，同一异熟果保持相续的寿命。比如有些人特别怕死，希望自己长命百岁，这就是寿者相。

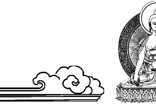
对四相的实有执著，是解脱道的大障，有了这四相的话，无法获得真实的解脱。所以，宗喀巴大师说：“断除一切执著相，尔时见解即圆满。”

总之，《金刚经》从头到尾就是讲断除实执，



以前南怀谨有本书叫《金刚经说什么》，到底《金刚经》说了些什么？现在该知道了吧！







第五节课

昨天讲了菩萨不能有四相，今天讲无论在见、修、行、果哪个方面，菩萨都不能有所住——实有的执著。

“复次，须菩提，菩萨于法，应无所住行于布施。所谓不住色布施，不住声、香、味、触、法布施。”

佛陀说：“须菩提，菩萨对任何法都不能有实执，应以无住之心而行布施。即是说，不住色布施，不住声、香、味、触、法而行布施。”

真正的菩萨不会有实有的执著，以六度中的布施为例，菩萨在行布施时，并不耽著于六尘——色、声、香、味、触、法。

〖色〗：凡夫对所施之物有颜色、形状的执著，对乞丐有相貌丑陋、衣衫褴褛的分别。但菩萨真正通达了空性，远离了这些实执。

〖声〗：乞丐来到家门口说：“行行好，给我点儿东西吧。”菩萨不会一听到声音，就作意：“好，我马上给你啊……”

〖香〗：鼻子不去分辨是香的东西，还是臭的东西。

〖味〗：对味道的胜劣也不加取舍。

〖触〗：不存在由身体接触所生的轻重、大

小、光滑粗糙等分别。

〖法〗：法是意识的对境。比如，认为“我今天给了乞丐十元钱，应该有很大功德吧！”这些执著法的分别念也没有。

藏地寺院在安居时，经常念弥勒菩萨的一个愿文，有句偈颂是：“不住一切法，无吝而行施。”《入中论》中也说：“施者受者施物空，施名出世波罗蜜。”施者、受者、所施物都是大空性，若能安住在三轮体空的境界中行持布施，才是真正的、最究竟的布施波罗蜜多。

前面须菩提问了如何住、如何修、如何调伏自心，这里又一次给予回答：以三轮体空为住，以三轮体空来行持六度为修，遣除自己的实执为调伏自心。此处只是从布施度来讲，实际上，持戒、忍辱、精进、禅定、智慧其余五度也都需要如此行持。

“须菩提，菩萨应如是布施，不住于相。何以故？若菩萨不住相布施，其福德不可思量。”

佛陀自问自答：“须菩提，菩萨应当不住相布施。为什么呢？若不住相布施，所得之福德不可思量。”

最究竟的布施是什么？就是三轮体空的布施。凡夫的布施有三轮执著，而菩萨的布施没

有这些，由于没有任何执著，故所获的福德无法衡量。若能以这种布施来积累资粮，圆满无上佛果也非难事，如经云：“若能行布施，菩提得不难。”

当然，我们现在没有三轮体空的境界，但很多上师在教言中说：布施时若忆念“以前的传承上师、圣者们如何布施，现在我也如是布施”，依靠这种发心，也能获得同等的功德。

如此不可思议的功德，进一步以比喻说明：

“须菩提，于意云何？东方虚空，可思量不？”

“不也，世尊。”

“须菩提，南西北方，四维上下虚空，可思量不？”

“不也，世尊。”

“须菩提，菩萨无住相布施，福德亦复如是不可思量。须菩提，菩萨但应如所教住。”

佛陀问：“须菩提，你是怎么想的？东方的虚空，能否用分别心来衡量？”“不能，世尊。”佛陀又问：“须菩提，南方、西方、北方、东南、西南、东北、西北、上方、下方的虚空，能否用分别心来衡量？”“不能，世尊。”佛说：“同样，菩萨安住于无相而行布施，所得福德也像这十方虚空一样，无法用分别心来衡量。因此，须菩提，菩萨唯应按上面所讲的教言去做。”

修持大乘佛法的人，布施时应尽量观想三

轮体空，虽然这对凡夫而言无法真正做到，但若通达了名言中所行的布施如梦如幻，胜义中万法都是大空性，远离一切戏论，此定解也接近于三轮体空。

没学过中观的人，布施一点东西就特别执著，总认为自己藉此能获得殊胜果报。然而，闻思过中观的人都知道，名言中确实有对乞丐的布施，但在胜义中，我不存在、乞丐不存在、布施的东西也不存在，对不存在的东西执著没有任何意义。

有时候虽然知道这三者是空性，但布施起来还是很不情愿。比如自己在饭店里吃饭时，旁边来了一个乞丐，尽管这是个很好的机会，但心里却很不愿意给他，碍于人前不好意思，于是勉勉强强布施一点。这不叫三轮体空，也不叫真实的布施！

刚才佛陀告诉须菩提："若安住于三轮体空中布施，此功德不可思量。"下面是这样连接的：布施可以积累福德资粮，将来能得佛陀三十二相、八十随好的色身功德，那这些相好是真实存在的吗？

"须菩提，于意云何？可以身相见如来不？"

"不也，世尊，不可以身相得见如来。何以故？如

来所说身相，即非身相。"

佛告须菩提："凡所有相，皆是虚妄，若见诸相非相，即见如来。"

"须菩提，于意云何？可以身相见如来不？"

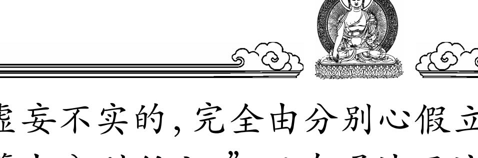
"不也，世尊，不可以身相得见如来。何以故？如来所说身相，即非身相。"

佛告须菩提："凡所有相，皆是虚妄，若见诸相非相，即见如来。"

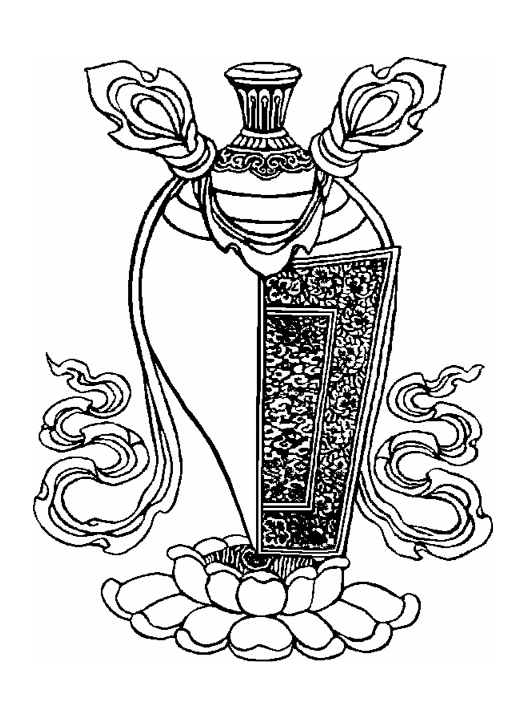
佛陀问："须菩提，你是怎么认为的？能否以相好的佛身见到如来？"须菩提回答："不能，世尊。不能以见到三十二相、八十随好的佛身，就认为见到了真正的如来，为什么呢？如来所说的相好佛身，并非真实存在。"佛陀告诉须菩提："一切相皆由虚妄分别所生，若见到了诸相非实有，则是见到了真正的如来。"

释迦牟尼佛身色金黄，顶上有肉髻、足底有法轮，如果看见这些，是否意味着见到了如来呢？若换作我们，可能回答"对呀、对呀"，但须菩提学得很好，他说：在名言中，如来虽于众生面前显现种种相好，且以此引导了无数众生，但以胜义来观察，这并不是如来的真实身相。

自己的弟子能够善解密意，确实了不起，佛陀听后非常高兴，于是肯定道：凡有相状的东西，不管是好是坏、是轮回抑或涅槃，都是



虚妄不实的，完全由分别心假立。如经中云：“彼等由分别所立。”只有通达了这些相并非实相，才是见到了真正的如来。《四百论》中言：“见真者谁说，瓶为可现见？”意思是说，已见到实相的智者，谁会说瓶子是现量可见的？实相中本无任何相状，哪里还有什么瓶子？同理，如来本来没有身相，谁又能够见得到呢？所以龙树菩萨说：“何人不知空性义，彼者不可得解脱。”唯有证悟了万法皆空，一切所见所闻皆为虚妄，才是见到了究竟的如来。





第六节课

昨天讲了“三轮体空”的布施是一切布施中最殊胜的，这种福德资粮所摄的果位——佛的庄严色身并不存在，因为凡有相状皆非究竟实相。今天继续讲：

须菩提白佛言：“世尊，颇有众生，得闻如是言说章句，生实信不？”

佛告须菩提：“莫作是说。如来灭后，后五百岁，有持戒修福者，于此章句能生信心，以此为实。当知是人，不于一佛、二佛、三四五佛而种善根，已于无量千万佛所种诸善根。闻是章句，乃至一念生净信者，须菩提，如来悉知悉见，是诸众生得如是无量福德。”

须菩提问佛陀：“世尊，将来很多众生听到如此甚深的般若法门，能否生起真实的信心？”佛告诉须菩提：“你不要这么说。我灭度后末法五百年时，有持戒清净、修积福德的三藏法师，将对《金刚经》生起无比的信心，这一点毋庸置疑。你要知道，这些人不是一般的缘分，他们往昔并不是在一尊佛、两尊佛、三四五尊佛面前种过善根，而是在无量千万尊佛前种过善根。乃至有人听闻《金刚经》的词句，仅仅生起一念清净的信心，须菩提，如来以无漏智慧悉能了知彻见，此众生将获得无量福德。”

〖后五百岁〗有两种说法：1、通常指现在五浊兴盛的末法时代，“五百”不是一个具体数字，而是一种抽象的时间概念；2、按嘎玛拉西拉的观点，释迦牟尼佛的教法期共有2500年，平均分为5个500年，“后五百岁”是最后一个500年。

今年是佛历2544年（公元2000年），若依嘎玛拉西拉的算法，现在是否不是佛的教法期了呢？并非如此。在藏地，各大教派公认佛陀的教法期有5000年，普巴派和华智仁波切、麦彭仁波切认为，现在已过了2900多年，萨迦派认为过了3000多年，但不管怎么说，今后仍有2000年左右的佛法驻世。

普巴派在历算方面相当准确，他们依“时轮金刚”的推算法，每次日食、月食都算得分秒不差。之所以能推出佛教的具体时间，是因为佛陀成道时，天空中有启明星，第二天又出现了日食，依此特殊天象，故能算出佛教至今有2900多年的历史。

〖持戒修福者〗：玄奘译为“**具足尸罗、具德、具慧**”，义净译为“**具戒、具德、具慧**”，与鸠摩罗什的翻译稍有不同。是指持戒清净、修积福德、具有智慧的持藏者。

〖已于无量千万佛所种诸善根〗：不仅《金

刚经》中有这种说法，按密宗的观点，我们今生能遇到大圆满，也是往昔于无量佛前种下的善根。全知无垢光尊者在《胜乘宝藏论》中云：“凡是值遇无上密乘之人，往昔必定已供养过无数佛陀，并成过普贤如来的眷属。”

〖闻是章句，乃至一念生净信者〗：释迦牟尼佛对须菩提说：将来若有众生对《金刚经》生起一念的清净信心，也能积累无边福德。

在座的道友，现在有缘听闻《金刚经》，一方面要对自己的福报生欢喜心，另一方面也应对空性见生起信心。般若法门的功德不可思议，哪怕对空性产生合理怀疑，也能摧毁三有的根本，诚如《中观四百论》所云：“薄福于此法，都不生疑惑，若谁略生疑，亦能坏三有。[2]”

〖悉知〗：以佛陀的智慧，完全能了知未来有很多众生对《金刚经》生信，以及这些众生的根基因缘等。譬如，现在我们在讲《金刚经》，大家对经义生起怎样的信心、生信之因源于在无量佛前积累过什么资粮，这一切的一切，释迦牟尼佛都能洞察分明、丝毫不差。

〖悉见〗：未来众生闻思《金刚经》后生信的场面，佛陀依慧眼也能彻见得一清二楚。比

[2] 福德浅薄者，对此烦恼的对治妙法——缘起性空，都不会产生合理的疑惑。若谁略略对此法生疑，也能坏灭三有轮回。

如看到我们这里人坐得特别挤，有些人在打瞌睡……释迦牟尼佛全部都能见得到。

〖是诸众生得如是无量福德〗：大家过去在无量佛前积累过资粮，现在又对《金刚经》生起信心，这种福德是尽虚空界也无法衡量的。

“何以故？是诸众生无复我相、人相、众生相、寿者相，无法相，亦无非法相。”

“为什么会获得如此不可思议的福德呢？原因很简单：若对空性生起信心，能迅速超离一切执著，不再有我相、人相、众生相、寿者相，没有法相，也没有非法相。”

“四相”前面已经讲过，但嘎玛拉西拉有不同的说法：

〖我相〗：将五蕴的假合执著为我；

〖人相〗：由我执而引生的我所执；

〖众生相〗：今生为人，来世为天人，后世又堕落恶趣，众生接连不断地在轮回中流转；

〖寿者相〗：执著一个相续的寿命延续不断。

若对《金刚经》的空性义产生信心，很快的时间内就能远离四相，利根者甚至当下即可解脱。犹如鱼已经上了钩、马上会离开水面一样，相续中如果有了空性见，尽管外表的身体

跟凡夫一样，好像没有多大变化，但不久的将来，便能脱离轮回大海，趋至解脱的彼岸。《弥勒菩萨愿文》中也云：“无我、无人、无补特伽罗、无寿命，愿证悟无法究竟义。”

我们通达了一法的空性，就能通达万法的空性，如果明白了《金刚经》的空性义，就能明白一切法的空性义。《中观四百论》说：“以一法空性，即一切空性。”《般若经》亦云：“知自及诸众生等，乃至诸法亦复然。”意思是说，我怎么样，众生也是这样；众生怎么样，一切法也是这样。如果证悟了我是空性，那众生的本性也是空性；如果证悟了众生是空性，诸法的本性也是空性。

此处没有解释“法相”、“非法相”，下面会有广讲。

反过来说，假如有了这些执著，会有什么过失呢？下面从三方面来分析。

1、执著相：

“何以故？是诸众生若心取相，即为著我、人、众生、寿者。”

“为什么不能执著这些相呢？因为任何一个众生，只要他的心耽执相状，势必会执著我、人、众生、寿者四相。”

执著任何相都是菩提道的障碍，帝洛巴尊者曾说：“诸相的显现不是障碍，对诸相的执著才是障碍。”心不取相，一切皆离；一念取相，即著四相。我相、人相、众生相、寿者相虽然反体不同，但本体上都是一个。

2、执著有法：

“若取法相，即著我、人、众生、寿者。”

“如果耽执法相，则会执著我、人、众生、寿者四相。”

〖法相〗：既包括调伏各种烦恼的佛法，也包括世俗中显现的有法。执著任何一种法相，都会落入四相当中，不能获得究竟的佛果，《般若十万颂》云：“须菩提，若起毫端许之名相执著，亦不得真实佛果。”

耽执世俗中的有法，是对五蕴的一种执著，有了对五蕴的执著，必然产生我的执著（我相）、我所的执著（人相）、众生相续不断产生（众生相）、彼在轮回中的寿命长短（寿者相），有了这四相，众生难免造业轮回，感受生死。《宝鬘论》云：“尔时有蕴执，彼即有我执，由我执造业，从业复受生。”

3、执著无法：

“何以故？若取非法相，即著我、人、众生、寿者。”

“为什么呢？如果耽执非法相，也会执著我、人、众生、寿者四相。”

〖非法相〗：“法”与“非法”有两种解释：1)“法”指佛陀的教法，“非法”指外道的邪法；2)“法”指名言中显现的法，“非法”指单空方面的法。此处的“非法”是指单空。

执著单独的空性，也会落于四相当中。因为认为空性存在，显然是一种我所执（人相），有了我所执就一定有我执（我相），进而人我的分别也会产生（众生相），既然人我的相都有了，那有情从生至死的现象不可能不存在（寿者相）。

因此，对单空的执著，很多佛经论典都予以了破斥。如《般若摄颂》云：“虽说五蕴空，菩萨勇士者，尚行相状故，未信无生处。”意即仅证悟了五蕴的空性，并非究竟见解，菩萨若执著空性相，则没有对无生处生起信解。《中观四百论》也说：“愚宁起我执，非说无我理。”与其让愚者有“我”的执著，也不可对他宣讲“无我”的道理，因为若对空性产生执著，这是谁也救不了的。《宝积经》亦云：“宁可住于如山之补特伽罗见，不可落于真实我慢之空性见。”

“是故，不应取法，不应取非法。”

因此，既不能执著诸法实有，也不能执著一切皆空。

“以是义故，如来常说：汝等比丘，知我说法，如筏喻者，法尚应舍，何况非法？”

“鉴于此，如来在了义经典中常说：诸位比丘，你们应当知道，我所宣说的法犹如船筏，最终必须要舍弃，非法就更不用说了。”

渡河时离不开船筏，但到了对岸后，船筏就没有用处了。同样的道理，佛陀宣讲的八万四千法门，暂时可帮我们积资净障，获得解脱的果位，但究竟而言，对这些法的执著也要远离，更何况是外道的非法了。或者还可解释为：世俗中取舍因果的法都要舍弃，执著单空的非法就更不用说了。月称菩萨在《显句论》中也有一个很好的比喻：为了舀水，必须要准备水器，但水得到之后，水器就没有用了。

当然，没有真正获得解脱前，世俗谛的法千万不能舍弃，否则就无法证悟胜义谛。《入中论》云：“由名言谛为方便，胜义谛是方便生。”龙树菩萨也说：“若不依俗谛，不得第一义。”假如还没有到岸就轻易抛弃船筏，半途掉到大海里是很可怕的！

第七节课

《金刚经》分三十二品，是梁昭明太子后来加的，这在藏文译本中没有，汉地的其他译本中也没有。有人认为：“佛经中不能妄加分别念，因为昭明太子给经文分品，至今仍在地狱里受苦。”这种说法是否可靠也很难确定。一般来讲，佛经中是不能加自己的分别念，但如果不是故意诽谤，为了帮助理解经文而加一些科判，应该不会有很大过失。当然，因果方面的问题，凡夫是难以判断的。昭明太子在《金刚经》中加上自己的语言，这是否大逆不道，确实不得而知。

以前香港有个居士，他按照自己的分别念，把《大圆满心性休息》的颂词和《三处三善引导文》合在了一起，看起来特别乱。后来我给他写了个辩论书，告诉他不要在无垢光尊者的金刚语上乱改，我们凡夫没有这种权利。从这个角度而言，昭明太子的做法可能不太好，但此举却对我们理解经文有一定的帮助，所以孰是孰非，望大家自己斟酌。

昨天佛陀对须菩提说，一切法犹如船筏，只是引导众生的方便，实际上并不存在，今天

佛又提出一个问题：

“须菩提，于意云何？如来得阿耨多罗三藐三菩提耶？如来有所说法耶？”

佛陀问：“须菩提，你是怎么想的？如来正等觉真实存在吗？如来所说的法真实存在吗？”

这段文字，义净法师译为：“**如来于无上菩提有所证不？复有少法是所说不？**”意思是说，如来所证悟的智慧功德存在吗？如来所说的法存在吗？两位译师在字句上略有不同，但意义并无太大差别。

〖阿耨多罗三藐三菩提〗：这是梵语，“阿耨多罗”是无上，“三藐”是圆满，“三菩提”是正等觉，合在一起就是：无上圆满正等觉。

六祖在《金刚经口诀》中解释为：“阿”是无妄念，“耨多罗”是无傲慢，“三”是心常住于等持，“藐”是心常住于智慧，“三菩提”是心常住于戒律。

六祖是依靠《金刚经》而开悟的，这一点没有任何怀疑，但他的这种解释，与某些经论不太相同。对此，法王如意宝曾说：“一些大成就者的语言，在显现上有时候与经论有一定出入，但不管怎么样，对大成就者的金刚语，我们都应当恭敬受持。”

佛陀提出的问题，若是我们回答，可能支吾半天也憋不出来，但是须菩提很有智慧，他不假思索马上就说：

须菩提言：“如我解佛所说义，无有定法，名阿耨多罗三藐三菩提，亦无有定法如来可说。”

须菩提说：“根据我的理解，如来正等觉不存在，佛法也不存在。”

为什么如来不存在呢？本经云：“若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。”如来是一切诸法的本性，不是一个具体形象，尽管历史上确有如来的出世及涅槃，但这只是在迷乱众生面前安立的，绝非实有。经云：“佛出世或不出世，诸法法性无变化。”龙树菩萨在《中论》也说：“若无有自性，云何有他性？离自性他性，何名谓如来？”

为什么佛法不存在呢？虽然在名言当中，释迦牟尼佛成道后应机施教，开演了八万四千法门，但这也是在众生面前的显现，究竟而言，佛陀没有丝毫说法的分别念，众生前的转法轮完全是佛智慧力的任运示现。经云：“虽未说一法，众生现如是。”《圣者如来秘密经》亦言：“自如来成道现前无上圆满正等觉之夜，及至无诸取受而获得涅槃之夜，如来未曾说一句法，未来亦不说。”

以上是略说。下面在广说时，先阐述“法不存在”的理由，再讲“如来不存在”的原因。

“何以故？如来所说法，皆不可取、不可说，非法、非非法。”

“为什么法不存在呢？因为实相中如来所说的法不可得、不可言说，不是无实法，也不是有实法。”

〖不可取、不可说〗：诸法的自性就是涅槃的自性，说法者、所说之法、说法之境皆了不可得，无有能所，平等一味，自性寂灭。《中论》云：“诸法不可得，灭一切戏论，无人亦无住，佛亦无所说。”宗喀巴大师也说：“世尊自成道以来，不管在天上人间未曾说过一个字，因为实相远离能说、所说等一切戏论。”

〖非法、非非法〗：非法指无实法，非非法指有实法。格鲁派的有些人以单空见为究竟，故在解释此问题时有点捉襟见肘，他们认为：非法（无实法）不是世俗中的空性，非非法（有实法）不是胜义中的名言，二者必须用轮番的方式来抉择。但对我们宁玛派而言，这个问题就十分简单：佛陀所说的法，非法（无实法）之故，远离常有的边；非非法（有实法）之故，远离断无的边。这即是释迦牟尼佛的究竟密意。

第八节课

前面说佛陀、佛法在胜义中不存在，佛陀不存在的原因下面有广说。佛法不存在的原因昨天也讲了：法与非法都是不可得、不可取，心识语言无法表达，佛法的本质在胜义中不成立为实有。下面还有一句没有讲完。

“所以者何？一切贤圣，皆以无为法而有差别。”

“为什么佛法在实相中不存在呢？因为一切法皆是无为法，远离分别执著。诸位贤圣的安立，也只是能证悟无为法的智慧上有差别。”

究竟实相中，实有的法不存在，无实的法也不存在，诸法本性远离一切执著，远离一切法相，这是圣者入定智慧抉择的。《大幻化网》中说：“之所以承认法界一味清净平等，乃是由圣者的根本慧定所得之故。”同样，一切诸法不存在，没有实相，也是依靠圣者入定智慧而得出的结论。

此问题可以从两方面理解：一是在圣者的根本慧定面前，一切都是无为法，除此以外，没有一个真正的实相，也没有有无执著；二是在圣者入定的时候，一切都是般若空性，远离四边戏论。世亲论师说：“圣者入定时，灭除诸

散乱，现前如来智智为无为法。”圣者在入定的时候，灭除一切有为法的散乱执著，无为法的本来智慧现前。反过来说，如果诸法的本性不是无为法，那必定是有为法，嘎玛拉西拉说，若是有为法，则是刹那变化、不可靠的。因此，诸法的本性绝对是无为法，否则就会随因缘而有变化，并非诸法的本来实相。

从所证的空性而言，究竟实相是无为法，没有任何差别。但从能证的智慧来讲，六祖云：“三乘根基，所接不同，见有深浅，故有差别。”由于众生的根基不同，能证悟的空性慧也有深浅差别，比如声闻证悟的就比较浅，菩萨证悟的比较深，而佛陀是最究竟、最圆满的证悟。

总而言之，“差别”是从能证的智慧来讲的，所证的空性不可能有差别，如果有的话，无为法就变成无常了。

下面讲法布施的福德非常广大，远远胜过财布施，若能受持读诵《金刚经》，其福德无法衡量。首先讲财布施：

“须菩提，于意云何？若人满三千大千世界七宝，以用布施，是人所得福德，宁为多不？”须菩提言：“甚多，世尊。何以故？是福德，即非福德性。是故如来说福德多。”

佛陀问：“须菩提，你是怎么认为的？如果有人将遍满三千大千世界的七宝用来布施，所得福德多吗？”须菩提答言：“非常多，世尊。为什么呢？因为福德的本体是空性，以空性之故，福德可随因缘而增上，所以如来说福德多。”

〖三千大千世界〗：《俱舍论释》云：四洲、日月、须弥山、诸欲天、梵天世界为一个单位，一千个单位称为一千小千世界，一千个小千世界称为二千中千世界，一千个中千世界称为三千大千世界。三千大千世界能被火等同时毁灭，最初形成时也是同时产生，由一体性而得名。

〖七宝〗：有不同的说法。《法华经》说是金、银、琉璃、砗磲、玛瑙、真珠、玫瑰；《无量寿经》中是金、银、琉璃、玻璃、珊瑚、玛瑙、砗磲；《阿弥陀经》则是金、银、琉璃、玻璃、砗磲、赤珠、玛瑙；《般若经》是金、银、琉璃、砗磲、玛瑙、琥珀、珊瑚；乔美仁波切的《极乐愿文大疏》中是金、银、琉璃、水晶、冰珠石、红珍珠、玛瑙。

很多佛经中讲，若以三宝为对境，用清净心哪怕供养一朵花、一杯水，福德也是相当大，何况有人以七宝布施，量满三千大千世界，此福德更是不可限量。为什么呢？一方面是清净心的功德，另一方面，福德若在胜义中实有，

其量则能思维，但由于它是空性的缘故，所以只要因缘具足，依如幻的布施就能产生无量如幻的福德，正如《入行论》所云："幻人生幻福。"因此佛陀赞叹福德非常多。

大家要注意的是，《金刚经》每一句中经常要分开二谛作分析，这样才能加强对胜义谛的认识。如果认为经文的最后才涉及胜义谛，那现在的每一句话就无法解释了。总之，不管是福德也好、法身也好，我们对任何一个法都不能执著，如此才可了悟真实的空性。

这里的财布施，主要为下面的内容作铺垫，下面是讲法布施。

"若复有人，于此经中，受持乃至四句偈等，为他人说，其福胜彼。"

佛陀接着说："如果有人受持《金刚经》，哪怕只有一个四句的偈子，并为他人宣说，此人的福德将胜于上面那个人。"

世人常认为：财布施的福德非常大，法布施可能远不及于此。但释迦牟尼佛在这里亲口说道：法布施的福德，远远超胜财布施！其实从财富上讲，我们不要说三千大千世界的七宝，就算只用一碗七宝布施，现在也是有点困难。但依靠上师三宝的加持，我们有机会讲闻《金

刚经》，这种福德是不可思议的，远远胜过了上面的财布施，大家理应生起欢喜心。

〖受持〗：指专心致志地奉行。

〖四句偈〗：本来印度梵文的《金刚经》全部是偈颂，但译成藏文和汉文之后，形式就变成散文了。所谓"四句偈"，指由四个句子组成的一个偈文，如"一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观"，这就是一个四句偈。

我们受持《金刚经》后，若能为他人开演经义，令彼等也听闻、读诵、修持，即使只有一个偈颂，也超胜了用七宝布施的福德。《般若八千颂》中云："若有善男子善女子，读诵、受持、演说般若法门，其福德胜于财布施。"

可见，法布施的功德特别大。阿难曾问佛陀："两个人在一起，做什么事情功德最大？"佛陀言："一人讲法一人听闻，功德最大。"《虚空藏经》中云："虽说俱胝劫，佛智亦无量，如是持佛法，福德更无量。"《狮吼经》也说："以满三千大千世界的七宝上供下施，不如浊世时为人演说四句偈佛法的功德大。"此外，《妙法莲华经》、《般若二万颂》、《慧海请问经》等经典中，也纷纷赞叹了宣讲佛法、尤其是般若法门的殊胜功德。

因此，我们一方面应对大乘空性起信心，

另一方面也要多劝别人接触这个法门。假如你周围有人生病了或是遇到了违缘，就应借此机会让他持诵《金刚经》，如此一来，必对其今生来世有莫大的助益。

为什么受持、传讲《金刚经》的功德如此大呢？

“何以故？须菩提，一切诸佛，及诸佛阿耨多罗三藐三菩提法，皆从此经出。”

“原因何在呢？须菩提，因为一切诸佛及依此获得无上正等觉的佛法，皆从这部经而出生。”

有些居士供养学院一万块钱，几十年后始终念念不忘，一见面就提醒：“我在某年供养了你们一万块，还记不记得我呀？”甚至有些人供养了一点毛衣、饼干，四五年后还挂在嘴上，逢人便说。这种供养并未舍离吝啬、执著、傲慢，所以是不清净的供养。但你们若能持诵《金刚经》并为他人解说，这比供养一万块钱的功德更大。

为什么呢？因为《金刚经》所诠释的都是般若空性，而般若空性，是产生一切诸佛之因。《般若经》云：“三世诸佛皆依般若空性而现正等觉。”《现观庄严论》的顶礼偈也说：“具为声

闻菩萨佛，四圣众母我敬礼。”经典中经常称般若空性为“佛母”，因为儿子的来源是母亲，同样，诸佛的来源是般若空性。《入中论》云：“声闻中佛能王生，诸佛复从菩萨生，大悲心与无二慧，菩提心是佛子因。”正因为菩萨在因地修持了无二慧空性，最终才得以现前无上圆满正等觉佛果。《佛子行》的开篇偈亦云：“利乐之源诸佛陀，修持正法而成就。”佛陀依靠佛法而成就，此佛法即是般若空性，它是一切诸佛菩萨的来源，从这个角度而言，故将般若空性喻为“佛母”。

既然般若空性是三世诸佛之因，那么三世诸佛所弘扬的佛法，也必定是般若空性。否则，佛的因是般若，法的因是其他的，这是根本说不过去的。

此处直接宣讲了“佛”由般若空性而生，间接宣讲了“法”也是由般若空性而生。所以，为什么《金刚经》的功德这样大？因为它是诸佛、佛法的出生处，故受持传讲的功德不可衡量。

“须菩提，所谓佛法者，即非佛法。”

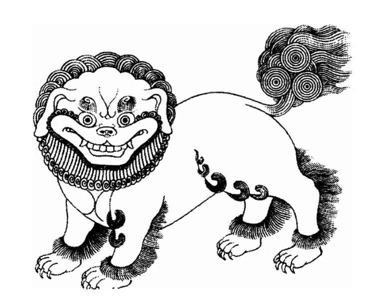
“须菩提，所谓的佛法，并非实有存在，故非佛法。”

义净的译文是“**佛法者，如来说非佛法，是名佛法**”，词句上虽有差异，但意思方面完全一致。

“佛法”有两种解释：一是指佛陀的庄严色身、力无畏等圆满功德。从显现上讲，通过布施等积累福德资粮，可现前佛陀的相好色身、十力、四无畏、十八不共法等，经云：“如来之色身，福德资粮身。”但从胜义来讲，这些都是不存在的，并不是真正了义的佛法。

第二种理解是：所谓佛法，就是我们平时所说的能息灭痛苦的妙法甘露。从究竟义来讲，这也不是真正的佛法，只是世俗中的假象，是佛陀度化众生的方便。真正的佛法远离一切戏论，是大无为法，六祖曾说：“佛经不是佛法，它是肉眼的境界，故非究竟。佛法应是慧眼的境界。”

以上通过法布施与财布施的对比，阐述了受持《金刚经》的功德。



第九节课

昨天讲了法布施的功德，今天讲沙门四果必须要证悟空性的道理。

小乘圣果，是沙门四果或沙门八果。“沙门四果”包括预流果、一来果、不来果、阿罗汉果。“沙门八果”分别为：预流向和预流果，一来向和一来果，不来向和不来果，阿罗汉向和阿罗汉果。所谓“向”，是指没有真实达到果位，但在路途之中，马上就要到了。“果”则是已经超凡入圣，达到那种境界，获得了真正的果位。

不管得到哪一果，都必须要证悟无相、无住的空性，倘若无法断除实执，则与凡夫没有任何差别。《般若经》云：“凡执实相者，皆无三菩提之解脱。”麦彭仁波切在《辨答日光疏》、《与局萨格西的辩论书》等中也说：“声闻缘觉必须要证悟大乘的法无我空性，若连一分都没有证悟，别说超离三界，就算预流果也无法获得。”

下面对此一一剖析：

“须菩提，于意云何？须陀洹能作是念：我得须陀洹果不？”

须菩提言：“不也，世尊。何以故？须陀洹名为入

流，而无所入，不入色、声、香、味、触、法，是名须陀洹。”

佛陀问：“须菩提，你是怎么想的？预流果圣者是否认为：我已经得到了预流果？”须菩提回答：“不会的，世尊。为什么呢？预流果虽然在名言中称为入流，但在胜义中根本没有能入所入，远离了对色声香味触法的实有执著，这才是真正的预流果。”

〖须陀洹〗：亦名预流果，属小乘见道，而非大乘见道。获此果时已入圣位，故称之为“预圣”；由于它是声闻乘最初之圣果，又称“初果”。从断证方面而言，预流果所断的是三结[3]、112种见惑、欲界一至五品的修惑[4]，所证的是现证四谛的十六刹那。此果包括 5 个僧伽位，即 3 个预流向、2 个预流胜果。

《现观庄严论》中介绍了“二十僧伽”，它分别摄于沙门四果中——预流果有 5 种，一来果有 3 种，无来果有 10 种，阿罗汉有 2 种。“二十僧伽”的问题比较难懂，譬如，预流果之前有预流向，预流向又分多种；一来果有些生天

[3] 三结：执五蕴为我的见结、视非道为正道的戒取结、对真谛之义心生怀疑的疑结。

[4] 修惑：依三界九地，修惑共分 81 品。九地指欲界、色界四禅、无色界四禅，每一地分别有九品修惑——上上、上中、上下、中上、中中、中下、下上、下中、下下，所以共有 81 品。

趣，有些生人趣……这些分析起来非常复杂，所以格鲁派将其列为“四大难点”之一。以前我将“二十僧伽”列了一个详细的表格，讲《善解密意疏》时给你们发过，不知大家还记不记得？

在这段经文里，佛陀一会儿说“预流果是入流”，一会儿又说“预流果不是入流”，如此自相矛盾，令许多初学者摸不着头脑。其实，只要分开二谛，此问题就迎刃而解了：世俗中，可以假立名相，承认预流果断除三结，远离了凡夫境界，趋入圣者之流；但从究竟实相而言，得果者、所得之果、得果方式都不存在，没有能依所依之故，对六尘（色声香味触法）也不可能有实有执著，这即是预流果的真实境界。

所以，小乘的登地（预流果）也必须要断除执著，否则没有机会现见真谛。宗喀巴大师的《六十正理论广释》在引用这句经文时也是这么解释的。

接下来讲一来果：

“须菩提，于意云何？斯陀含能作是念：我得斯陀含果不？”

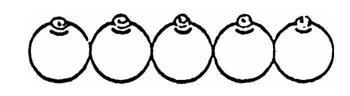
须菩提言：“不也，世尊。何以故？斯陀含名一往来，而实无往来，是名斯陀含。”

佛陀问："须菩提，你是怎么想的？一来果圣者是否认为：我已经得到了一来果？"须菩提回答："不会的，世尊。为什么呢？一来果虽然在名言中称为一往来，但胜义之中无去无来，这才是真正的一来果。"

〖斯陀含〗：亦名一来果，是小乘二果。此果断除了欲界九品修惑中的前六品，仍有三品未断，故还要来欲界的人趣或六欲天受生一次，以此得名"一来"。

一来果可分两种，一是极七返，一是家家者。"极七返"指在欲界或色界转生七次，便可获得涅槃的圣者。"家家者"在两界转生的次数不定，有二生家家、三生家家、不等生家家等各种分类。按《现观庄严论》的观点，一来果有 3 个僧伽位，即 1 个一来向、2 个一来胜果。

虽然在名言当中，一来果圣者还要来欲界投生一次，但在究竟实相中，他已证悟了无我的般若智慧，远离了我来、我去的分别。《中论》云："若无有我者，何得有我所？灭我我所故，无我我所执。"因此，如果证悟了无我空性，就能断除对来去的执著。



第十节课

前面说不管是预流果、一来果，都必须远离执著，证悟法无我空性，否则连自果的解脱也无法获得，同时还提到沙门四果如何包括在"二十僧伽"中。昨天已经讲了两个，今天接着讲第三个不来果。

"须菩提，于意云何？阿那含能作是念：我得阿那含果不？"

须菩提言："不也，世尊。何以故？阿那含名为不来，而实无不来，是故名阿那含。"

佛陀问："须菩提，你是怎么想的？不来果圣者是否认为：我已经得到了不来果？"须菩提回答："不会的，世尊。为什么呢？不来果虽然在名言中不来欲界，但胜义之中没有来与不来的分别，这才是真正的不来果。"

〖阿那含〗：亦名不来果、不还果，是小乘三果。此果断除了五种"顺下分结"[5]、欲界的最后三品修惑，能安住于色界或无色界，不需要再来欲界受生，故称为"不来"。不来果有 10 个僧伽位，即 1 个不来向、1 个中般、3 个生般、3 个超越、1 个现法寂静、1 个身证。

---

[5] 顺下分结：使众生不能脱离欲界的烦恼，包括坏聚见、戒禁取见、怀疑、欲贪、害心。

与前一样，不来果虽在名言中不来欲界投生，但依胜义理论观察，所谓“来”与“不来”根本不可得。

按理来说，佛经理应由弟子提问，释迦牟尼佛回答。但有时候恰恰相反，就像这部《金刚经》，很多地方是释迦牟尼佛提问，须菩提回答，然后佛作个印证就可以了。大家熟悉的《心经》也属于这种情况。故而从这部经也能看出，佛经可以是佛陀亲口宣说的，也可以是佛陀予以印证的。

“须菩提，于意云何？阿罗汉能作是念：我得阿罗汉道不？”

须菩提言：“不也，世尊。何以故？实无有法名阿罗汉。”

佛陀问：“须菩提，你是怎么想的？阿罗汉是否认为：我已经得到了阿罗汉果？”须菩提回答：“不会的，世尊。为什么呢？就胜义而言，根本不存在实有的阿罗汉。”

〖阿罗汉〗：是小乘的最高果位。此果断除了五种“顺上分结”[6]、三界九地的81品修惑，已出离轮回，不再转生六道。但观待大乘而言，仍有细微的所知障未断，因此并不究竟。

[6] 顺上分结：使众生不能脱离色界、无色界的烦恼，包括色界贪、无色界贪、掉举、我慢、无明。

阿罗汉，在藏文中是局炯巴，直译为胜敌，表示战胜了烦恼敌人。虽然还没有战胜所知障的敌人，但他完全断尽81品修惑，解脱了轮回，从这个角度也可以叫战胜敌人。六祖的《金刚经口诀》和江味农的讲义中，将阿罗汉译为无生，名言中也可这么承认，但若参照原来的意思，译为胜敌可能比较恰当。

小乘中，阿罗汉是最高的果位，但依大乘《妙法莲华经》、《定解宝灯论》等的说法，他最后一定要回小向大、趋入大乘。现在有些人对大乘、小乘分不清，认为阿罗汉已经获得了无生法忍，境界与八地菩萨等同。更有甚者声称：密宗的最高果位就是阿罗汉果。持此观点的某些人，尽管弘法利生的事业相当广大，但如果自己的闻思不太究竟，没有看过《俱舍论》，也没有学过《现观庄严论》等大乘教典，在理解佛法的过程中，出现一些不符合佛经的说法也是情有可原的。

此处，须菩提说阿罗汉肯定没有“我是阿罗汉”的执著，为什么呢？因为在实相中阿罗汉灭尽了五蕴，断除了意识分别。小乘如此承认，大乘也这样认为，如《入中论》云：“痴障性故名世俗，假法由彼现为谛，能仁说名世俗谛，所有假法唯世俗。”意思是说，凡夫由于无

明障蔽，妄将世俗的显现执为实有，所以叫做“世俗谛”；但在阿罗汉和佛菩萨面前，已经断除了这部分实执，故一切假立之法唯是“世俗”，而非谛实。因此，阿罗汉出定后也知道自己是阿罗汉，但相续中却没有谛实的执著。

阿罗汉若有这种执著，会有什么过失呢？

“世尊，若阿罗汉作是念，我得阿罗汉道，即为著我、人、众生、寿者。”

“世尊，阿罗汉若认为‘我已经得到阿罗汉果’，则有我相、人相、众生相、寿者相的执著。”

如果阿罗汉认为“我”是阿罗汉，就会有我相；知道自己是阿罗汉，别人是凡夫，便有了人相；认为三界轮回中很多众生没有得到阿罗汉果，即是众生相；我这个阿罗汉何时入灭尽定，融入法界中，则为寿者相。只要有了“我得阿罗汉道”的念头，四种执著便应运而生。《入中论》说，众生轮回之因即是我执与我所执，假如阿罗汉没有断除这些，就跟凡夫没有任何差别了，又怎么会是阿罗汉呢？



第十一节课

前面说预流果、一来果、不来果都要断除执著，阿罗汉也必须如此，若没有断除执著，则不能称之为阿罗汉。此问题还没有分析完，今天继续讲下去。

“世尊，佛说我得无诤三昧，人中最为第一，是第一离欲阿罗汉。”

须菩提说：“世尊，您说我获得了无诤三昧，在人中最为第一，是离欲第一的阿罗汉。”

〖无诤三昧〗：藏文中是“无恼禅”，玄奘和义净法师译为“**无诤住**”。《华严经》云：“有诤说生死，无诤即涅槃。”《俱舍论释》中说，在家人由于贪图乐受，为了财产、田地、牲畜、女人而争论不休；出家人由于对自他宗派有好坏的想法，进而展开辩论破立。不管是世间人、修行人，如果没有远离争论，不要说获得无上涅槃，就算处理人际关系也非常头痛——今天两个人相处融洽，明天就可能势同水火。因此，《涅槃经》云：“一念不生，万法无诤。”只有息灭执著分别念，才能断除一切争论，证得须菩提的境界。

〖人中最为第一〗：佛陀的十大弟子虽然都

是阿罗汉，但证悟的境界各有所长。如迦叶是头陀第一、舍利子是智慧第一、目犍连是神通第一、富楼那是说法第一、阿难是多闻第一、须菩提是解空第一（或者说离欲第一）。这些都可称为“人中第一”。

〖第一离欲阿罗汉〗：所谓“离欲”，是指离开一切烦恼。本来阿罗汉都是离开一切烦恼，但根据小乘的论典，其境界也有高低之别，须菩提在阿罗汉中是最殊胜的阿罗汉。

在世俗现相上，须菩提对般若空性的领悟最高，每次说出自己的体会，佛陀都赞叹“善哉、善哉”，完全同意他的说法。佛为了印证弟子的根基，也曾于大众面前说：“我的十大弟子中，须菩提是离欲第一、解空第一。”但这也只是名言中的说法而已，真正的阿罗汉不可能有增上慢，认为“我是人中第一，我很了不起”。

下面从胜义中分析阿罗汉的境界：

“世尊，我不作是念，我是离欲阿罗汉。世尊，我若作是念，我得阿罗汉道，世尊则不说须菩提是乐阿兰那行者，以须菩提实无所行，而名须菩提是乐阿兰那行。”

须菩提说：“尽管佛陀说我是离欲第一阿罗汉，但实相中我根本没有这种执著，如果我有

这种执著，自认为已得阿罗汉道，那佛陀根本不会说我是离欲第一、喜寂静者。正因为证悟了实相，无有所行，佛陀才称我为喜寂静者。”

阿罗汉虽有各种显现，但已断尽我与我所的实执。就像大乘菩萨一样，《宝性论》中说，在众生面可以显现生老病死等种种痛苦，但他的真实境界中，并无有凡夫的丝毫执著。大家若能通达缘起性空，就会知道一切法根本不矛盾，不但不矛盾，且其中颇有甚深意味。

〖乐阿兰那行者〗：“乐”是喜欢，“阿兰那”是寂静，“乐阿兰那行者”是喜寂静者。此处的寂静，指身口意寂静、调伏烦恼，这一点只有阿罗汉才做得到。最殊胜的阿罗汉，就是最寂静者。我们凡夫不是寂静者，而是愦闹者、散乱者，身口意三门整天为了名闻利养而奔波忙碌。

只有远离了能所执著，才可证悟阿罗汉果，成为最寂静者。《定解宝灯论》讲义中就曾引用过七个教证、三个理证，说明阿罗汉必须要证悟法无我。其实用《金刚经》的教证也可证明：阿罗汉若没有证悟法无我，而仅仅证悟了人无我，就会堕入一个边，故对缘起性空必须有所了悟。

在胜义中，须菩提并没有执著自己是离欲

第一的阿罗汉，但名言中佛陀的确如此赞叹，这就是“现即是空，空即是现”的缘起之理。《七十空性论》中云：“以此一切法，皆是自性空，故佛说诸法，皆从因缘起。”缘起之理，唯有佛陀方能彻底了知，世间人则很难通达。但若不懂这个道理，纵然你是名声盖世的大法师，解释佛经也有一定的困难。龙猛菩萨在《出世论》中说：“戏论说众苦，自生及他生，俱生无因生，佛说是缘起。”依靠分别念承认自生、他生、共生、无因生的戏论者，由于尚未通达诸法实相，难免会遭受种种痛苦，而佛陀所说的缘起生，才是一切万法的真相，是宇宙唯一的真理。

缘起性空之理非常重要。假如通达了这一点，就会明白须菩提在实相中没有任何执著，但在如梦如幻的现相中，可以称之为离欲第一！



第十二节课

以上讲了四圣者都要断除对果位的执著，接着讲往昔佛陀的授记、器世界、有情世界三方面也无实有。

先讲第一个问题——佛陀的授记无实有：

佛告须菩提：“于意云何？如来昔在燃灯佛所，于法有所得不？”

“不也，世尊。如来在燃灯佛所，于法实无所得。”

佛告诉须菩提：“你是怎么想的？如来往昔在燃灯佛前，是否得到过授记，是否真实有所得之法？”须菩提说：“名言中虽可如是承认，但依胜义谛观察，如来在燃灯佛前并未得到任何法。”

看来须菩提什么都说“不”，就是最好的答案了。当然，胜义中须菩提说得非常对，但名言中释迦牟尼佛也曾得过法。《贤劫经》中说，在91劫前，释迦牟尼佛是法云童子时，在燃灯佛面前得无生法忍[7]，获得八地菩萨的果位，然后燃灯佛给他授记：“在91劫后的贤劫，你将于娑婆世界成佛（第四佛），号释迦牟尼。”所以，

[7] 无生法忍：简单而言，指对缘起空性有坚定不移的信心，从此不再对空性法门生邪见。

名言中释迦牟尼佛确实得过授记，并在燃灯佛面前得过法，获得无生法忍。

但胜义中，这一切是不存在的。嘎玛拉西拉讲过："没有所得之法，没有能得之人，也没有获得之相，能所本来就是大空性。"世亲论师说："获得法是一种分别念，理应值得舍弃。"其他经典中讲："菩萨若有已得授记的念头，这不是真正的授记，而是魔的授记。"法王如意宝也常告诫我们："假如认为得到本尊授记，从此不用精进也肯定会成就。有了这样的傲慢和执著，就不是真正的授记。"六祖大师认为，佛法广大无边，犹如太阳光般周遍一切，没有能得所得，故无有任何可得。六祖的解释跟前面的略有不同，但究竟意义没什么差别。

总之，从胜义上讲，释迦牟尼佛在燃灯佛前没得过授记和法，但名言中必须要承认得过，不然许多经典中的公案讲不通。因此，学《金刚经》一定要分清胜义谛和名言谛！

第二个问题——器世界无实有：

"须菩提，于意云何？菩萨庄严佛土不？"

"不也，世尊。何以故？庄严佛土者，即非庄严，是名庄严。"

"须菩提，你是怎么想的？菩萨有没有真

实庄严刹土？""没有，世尊。什么缘故呢？因为所谓的庄严佛土，并非胜义中的庄严，而是名言中的庄严。"

一地到十地的菩萨，都要建立庄严自己的刹土。如释迦牟尼佛因地时发下五百大愿，将来要住持娑婆世界；阿弥陀佛当法藏比丘时发过四十八愿，将来住持极乐世界；药师佛也曾发了十二大愿，将来住持琉璃世界。依《现观庄严论》的观点，清净三地（八至十地）时，专门要修持清净刹土。故从名言来说，菩萨必须要庄严自己的刹土。

现在有些道友也是如此，一边在五明佛学院求学，一边联系外面的居士和大和尚，希望自己以后有个道场，不然回去没有弘法利生的地方。同样的道理，菩萨将来成佛时，也需要有一个刹土，否则度化众生的誓愿不一定实现。因此，名言中这一切都成立。

但须菩提回答是从胜义来讲的。因为菩萨庄严刹土，从实相上而言，能庄严的没有，所庄严的也没有，庄严的形象也不存在。如果真实存在，必定是以微尘的方式或器世界的方式，但这样的器世界或这样的微尘，用胜义智慧来观察，是根本找不到的。所以，显宗了义经典《维摩诘经》中说："心净则国土净。"名言中

只要心清净，一切的显现必清净，在具髻梵天的眼里，娑婆世界也全是清净刹土。但若进一步观察，胜义中刹土并没有一个实有的微尘，都是自性清净而现前的。禅宗有这么一句话："心的本性是清净道场，除了心清净以外，并没有其他的净土。"《广幻化网续》云："若无知性自证慧，佛刹亦见恶趣处；若证胜乘等性义，恶趣亦见密严刹。"

总之，了义经典中的究竟意趣，就是心清净则刹土清净，此外不存在一个实有的琉璃世界、娑婆世界、极乐世界……这些世界在名言的观现世量面前虽可成立，但实相中庄严刹土是不存在的。这就是"即非庄严"的含义。

那么，"是名庄严"是什么意思呢？从名言来说，这些刹土应该是有的。比如在梦境中，自己去一个花园里享受快乐，这是可以承认的。因此，名言中庄严刹土，是梦幻般的存在——菩萨以如幻的发心，庄严如幻的刹土，最后现前如幻的果位，度化如幻的众生，这都是合理的。

"是故，须菩提，诸菩萨摩诃萨，应如是生清净心，不应住色生心，不应住声、香、味、触、法生心，应无所住而生其心。"

佛说："所以，须菩提，发了菩提心的大乘

菩萨应如是生清净心[8]，不要被世间的贪嗔痴所转，不要执著色、声、香、味、触、法，应无所执著而生清净心。"

六祖证悟的就是后面几个字——"应无所住而生其心。"以前五祖让大家唯一念修《金刚经》，若实在念不来，只念"摩诃般若波罗蜜"也可以代表《金刚经》。因为这句话的意思是智慧到彼岸或智慧度，智慧度包括了所有的《般若经》，而《般若经》又统摄在一句"摩诃般若波罗蜜"中。所以现在汉传佛教仍有这样的传统，如果一些老年人不识字，净土宗的就念"阿弥陀佛"，禅宗的就念"摩诃般若波罗蜜"。

大菩萨应当发清净心，不要对外境的色法生心，分别"这是白色红色"、"那是长方形三角形"，因为这些全部属于执著。同样，对声香触法生心也是执著，理当一并断除。我们要无所住而生其心，就像《现观庄严论》中所说，远离一切所缘和能缘。

以前六祖大师依此而证悟，因为这里面有中观最殊胜的要义。按照我自己的理解，"应无所住"是讲空性方面，万法没有能缘所缘，跟虚空和石女儿无有差别，故应对其断除实执。

[8] 清净心：一切诸法在名言中是五佛和五佛母的本性，烦恼即菩提；在胜义中远离一切戏论，无有四边八戏。

"而生其心"是讲空性的同时显现不灭，智慧可以在空性中产生。《入中论》中说诸法都是空性，空性中却可以显现。所以，此处抉择了中观最究竟的密要——现空无二。空性方面来讲，与龙猛菩萨的《中观六论》观点一致；显现方面来讲，与弥勒菩萨《宝性论》的道理无别。心的本体虽然是空性，但智慧的妙用不灭，这就是究竟实相。

因此，按照我的理解，"应无所住"是大空性，"而生其心"是大光明；用大圆满来解释，"应无所住"是本来清净，"而生其心"是任运自成；就显宗而言，"应无所住"是第二转法轮的密意，"而生其心"是第三转法轮的密意。这样的一句话，完全能让人证悟心的本性。六祖开悟之后，五祖在印证时曾说："不识本心，学法无益。若识自本心，见自本性，即名丈夫、天人师、佛。"

如此殊胜的金刚语，大家应该好好祈祷。尤其是对《金刚经》有大信心的人，通过这次学习，若能精通其甚深含义，临死前应该有证悟的机会。

第三个问题——有情世界无实有[9]：

[9] 以上三个问题的次第关系是：在名言中，佛陀先得到授记（授记），然

"须菩提，譬如有人，身如须弥山王，于意云何？是身为大不？"

须菩提言："甚大，世尊。何以故？佛说非身，是名大身。"

佛问："须菩提，你是怎么认为的？若一个人[10]的身体犹如须弥山[11]，这样的身体大不大？""非常大，世尊。为什么呢？因为胜义中诸法皆空，不是身体就是最大的身体。"

须菩提答得很好！众生的身体依靠蕴聚而成，乃至蝼蚁以上、须弥山以下，每个众生都有不同的身体。假使有的身体像须弥山那样大，比如阿修罗王罗睺罗，身体正好与须弥山大小相同。这种身体在名言中虽然大，但在胜义中，一切诸法皆是空性，根本无有大小的差别。

佛陀之所以这样提问，主要是为了破除加古巴外道的实执。他们认为整个器情世界的创造者是一位大尊主，他的身体极为庞大，且坚固不变、永恒存在。在名言中，若真有人的身体是这样，那确实很大，但实际这是不存在的，身体是一种色蕴，仔细去观察时，所谓的"大"是没有的。

现在世界上最高的是一个黑人，有三米多

后将来住持清净刹土（器世界），度化无量众生（有情世界）。

[10] 分析有情世界时，"人"只不过是一种代表而已。

[11] 按《俱舍论》的观点，须弥山高十六万由旬，相当于1068800公里。

高，尽管他非常高大，但须菩提却不这样认为，他说："佛说非身，是名大身。"没有固定的形体，才是真正的大身。乐行法师在《金刚经释要》中引用佛经的教证说："人身长大，即为非大。"《入行论》也抉择身体为空性，胜义中连一个微尘也没有，最后得出结论："是故聪智者，谁贪如梦身？"

真正有智慧的人，决不贪恋梦幻般的身体，毕竟梦中的身体再高大，也不过是迷乱的显现。伏藏大师列绕朗巴在色达佛塔那里，曾见过三四层楼那么高的圣尊，但就实相而言，这只是如梦的身体，而是不是真实的身体，因为因缘所生的一切法，均无有真实，正如《龙王请问经》所云："何法缘生则不生，诸法不生皆空性。"同样，众生的身体也是因缘所生，故必定是空性。

佛陀最究竟的观点，就是身体无有大小，在胜义中都是空性。世亲论师说："依靠名言谛，如梦的身体是承认的，但依靠胜义谛，身体连微尘许也不存在。"

因此，大家务必要分开二谛。我们没有观察时，身体也有，刹土也有，好像什么都有，但真正通过观察，万法完全是无实空性。若分析一个人的身体不存在，就能推出三界轮回所



有众生的身体都不存在，身体不存在的话，依靠身体而产生的做饭、走路等行为哪里会有？所以，待会儿你们回去不用做饭了，因为没有身体之故。（众笑）



第十三节课

“须菩提，如恒河中所有沙数，如是沙等恒河，于意云何？是诸恒河沙宁为多不？”

须菩提言：“甚多，世尊。但诸恒河尚多无数，何况其沙。”

“须菩提，我今实言告汝，若有善男子、善女人，以七宝满尔所恒河沙数三千大千世界，以用布施，得福多不？”

须菩提言：“甚多，世尊。”

佛告须菩提：“若善男子、善女人，于此经中，乃至受持四句偈等，为他人说，而此福德，胜前福德。”

佛问：“须菩提，你是怎么想的？恒河中所有沙子数量那么多的恒河，这些河中所有的沙子多不多？”须菩提回答：“非常多，世尊。仅仅是恒河沙数的这些恒河，就已多得无可计数，何况所有河中的沙子数量，更是令人无法想象。”

“须菩提，我今天以真实的语言来告诉你，若有善男子、善女人，用七宝满恒河沙数三千大千世界来作布施，所得福德多不多？”须菩提回答：“非常多，世尊。”

“如果善男子、善女人持诵《金刚经》，乃至受持四句偈，并为他人宣说，其功德远远超过了前面的福德。”

〖恒河〗：在佛经中经常出现，它是亚洲的大河流之一，上游在西藏，其源头是一座形似大象的山，股股清流从象口中吐出，中途汇集百川，经过印度、孟加拉国进入印度洋。印度的声明学家认为喝恒河水可以开启智慧，裸形外道认为在恒河里沐浴能清净罪障。原先我和法王去印度时，也看了恒河，恒河的沙子跟海边的沙子没多大差别，有些地方沙子特别多，有些地方看不见沙，河中有裸形外道天天在沐浴。

关于恒河，词藻学中有一则动人的故事：梵天派一位天女来到人间，她不好意思以美女的形象出现，于是以一条河流的方式，从匝贺仙人的头发里出来的。所以词藻学常将恒河称为“梵天美女”或者“天河”。《般若十万颂》中也提到了恒河，中云：“所有江河入于恒河大江，彼等随同恒河而入大海。须菩提，五波罗蜜多亦如是，若以智慧波罗蜜多摄持，则至一切智智位也。”

藏传佛教有位著名的文学家叫炯尼夏智，大概是13世纪的人，他说佛经中的“恒河沙”有两种解释方法，一是恒河岸边的沙子，一是泛指大海边的沙子。不管怎么说，以遍满恒河沙数三千大千世界的七宝作布施，功德是无法想象的。不要说遍满三千大千世界的七宝，纵

然以低劣的财物进行布施，也有很大功德。《宝鬘论》中说："施乞微劣物，后世获百倍。"给乞丐一点微不足道的财物，后世也能获得百倍的功德。所以，只要相信佛语的人，都知道财布施的功德不可思议。

但与持诵《金刚经》的法布施相比，财布施的功德就不值一提了，佛经中处处都讲了这个道理。因为法布施涉及的是智慧度，它是遣除众生无明黑暗的根本因，而财布施只能让众生得到暂时的满足，即生中吃得饱、穿得暖，无法断掉生生世世的无明。然而，现在的世间人非常颠倒，对财布施相当重视，对法布施却不屑一顾。

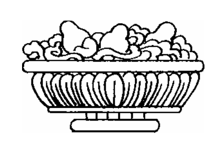
世亲论师把持诵《金刚经》的功德归纳为四方面：一、获得广大福德；二、能行难做之事[12]；三、诸天恭敬；四、等同佛身。后两个功德明天再讲，先宣说前两个功德。

持诵《金刚经》有广大福德，这是不可思议的缘起力所致。什么缘起力呢？因为这是佛陀的教言，若能依教奉行，做小小的善事也会得到极大的利益。《地藏经》中云："未来世中，若有善男子、善女人，于佛法中所种善根，或

[12] 将三千大千世界遍满七宝作布施，凡夫根本办不到，而念一遍《金刚经》，凡夫能够做得到，且福德超胜于彼。

布施供养，或修补塔寺，或装理经典，乃至一毛一尘一沙一滴，如是善事但能回向法界，是人功德百千生中受上妙乐。"《佛陀种性经》中也说："于导师佛陀，虽做微小事，转种种善趣，后获菩提果。"念《金刚经》是一件比较简单的事情，但所得的功德无法衡量，大家应对此坚信不疑，这确实是佛的金刚语。

唐朝有个人生平念诵《金刚经》，后来得了麻风病，无人敢去照顾，家人不得不把他送到寂静的山里，任其自生自灭。他在那里坐以待毙，看着身体一块一块糜烂，内心特别痛苦。有一天，森林里来只老虎，他特别害怕，忽然想起《金刚经》中的四句偈，便闭起眼睛一直念。老虎走到他跟前，用舌头舔他的伤口，他更加害怕，颤抖不已。过了一会儿，老虎走了，他睁眼一看，伤口完全痊愈了。还有，明朝有个人叫广彻，他持诵《金刚经》而获得了王位。因此，《金刚经》的功德不可小觑，即使只念四句偈，也能遣除无量痛苦、获得无量福德。佛陀的金刚语无有欺惑，它并不是一种传说，我们若能一心持诵，最终必可获得菩提果位。



第十四节课

受持、念诵、撰写《金刚经》有什么功德呢?

“复次,须菩提,随说是经,乃至四句偈等,当知此处,一切世间天、人、阿修罗,皆应供养,如佛塔庙,何况有人尽能受持、读诵。须菩提,当知是人成就最上第一稀有之法。”

佛告诉须菩提:“无论是谁,若能随时随地宣讲这部经,就算只有四句偈,此处也是一切世间天、人、阿修罗等的供养境,他们会像对佛塔寺庙一样恭敬。何况有人全部读诵受持《金刚经》,功德之大就更不用说了。须菩提,此人能成就最无上的稀有之法。”

此处的字面意思比较简单,稍有智慧的人都会懂,但若没有对内容进一步分析,不太精通经论的人经常会生一些怀疑:“为什么有《金刚经》的地方,就如同有佛住世?”“念诵之人为何同佛塔寺庙一样值得恭敬?”因此,依靠佛经论典的教证分析很有必要,倘若真正明白了这一点,这就是闻思《金刚经》的收获。

这里,佛陀给须菩提讲了此经的殊胜功德。什么样的功德呢?按照鸠摩罗什的本意和汉地许多法师的解释,无论何时何地,不管是出家

人、在家人,凡是宣说这部经典,乃至四句偈以上,其所在之处是一切天龙夜叉供养的对境,犹如佛塔。

这可以从两方面来解释:一个人宣讲《金刚经》,他所在的地方是供养境,或者他这个人是供养境,众生应视之为佛塔般恭敬。

此处的“随说是经”,意思只能理解为宣讲,而无法包括念诵,给人的感觉是,念诵《金刚经》的人好像没有这种功德。但在藏文当中,就有“**念诵**”这个字眼,即无论是自己念诵,还是为别人宣说,只要是四句偈以上,该处已成了真正的佛塔寺庙,诸天人理应恭敬。所以,我觉得藏文的意思比较广一点。

为什么会有如此功德呢?一、《金刚经》诠释的是般若空性,它是一切诸佛及阿耨多罗三藐三菩提的出生处。二、释迦牟尼佛在《耳饰经》中说:“末法五百世,我现文字相,观想彼为吾,尔时当恭敬。”末法时代佛陀以文字的形象应世,既然如此,《金刚经》肯定是释迦牟尼佛,如果对其恭敬,必定会获得加持。三、持诵《金刚经》的人与佛身无别,《大乘密严经》中说:“谁能持诵或携带此经,五无间罪也能净除,此人实乃真正之佛塔。”四、持诵般若经的人,是佛所派来的使者,在做如来的事业,如

《妙法莲华经》云：“若是善男子、善女人，我灭度后，能窃为一人说法华经乃至一句，当知是人，则如来使，如来所遣，行如来事。”因此，噶当派的一位尊者曾说：“一个人的家里若有般若经、佛塔、佛像，这就成了真正的佛堂。”

有《金刚经》之处，诸天护法也会竭力护持。唐朝末年有个人，见一处非常广阔清净，遂以欢喜心在地上抄写《金刚经》。年深日久，字迹已消失不现，但天人日夜守护该地，每当下雨雪冰雹，其他地方皆被淋湿，唯有此地是干干的一片，乡民经常到这里避雨。后来一位得道的和尚入定观察，得知曾有人在此写过《金刚经》，故有天人保护不为雨淋，若无知践踏经文有极大过失，于是劝乡民不可到此躲雨。

不仅书写《金刚经》的功德很大，将其带在身上也有不可思议的感应。唐朝有个人常把《金刚经》装在口袋里，魔众准备危害他时，往往是无计可施。有一次怨敌向他射箭，虽然射中了心间，却并未穿入受伤。

当然，这些功德光是口头上讲，有些人不一定相信，只有通过各种教证来说明，才会知道《金刚经》跟佛陀没有任何差别。而且，大家念诵经文时，肯定都会忆念佛陀，一旦忆念的话，佛陀就会住于你面前，《三摩地王经》云：

“何人忆念能仁尊，本师恒时住彼前。”

〖受持读诵〗：这是鸠摩罗什翻译的。唐玄奘的译本与藏文比较相合，即“**受持**[13]**、读诵、究竟通利**[14]**，及广为他宣说、开示、如理作意**”，而义净只提到了“读诵”。

唐玄奘的译本与藏文较全面。若有人讽诵、受持、书写《金刚经》四句偈，功德自是无法言说，但如果能通达整个经义并如理作意，功德就更不待言了。之所以这样说，憨山大师在《金刚决疑》中道出了原由：“以此四偈，即法身全体故，如佛住世，与弟子宣说无二故也。”

鉴于此，古来汉地大德对《金刚经》特别重视，尤其是大颠禅师，一生中曾抄写1500遍《金刚经》，30遍《法华经》。要是叫我写的话，不要说1500遍，就是150遍也有点困难。因此，人的精进心确实有天壤之别。

受持四句偈有这么大的功德，精通完整的《金刚经》，定能成就最无上之法——获得如来果位，正如火中生莲一样稀有难得。而且，若是经典所在之处，实则为佛陀所在之处，一方面是末法时佛现文字相，另一方面《般若经》

[13] 受持：汉地有些讲义把“受”和“持”分开讲，受是完全领悟，持是经常忆念。

[14] 究竟通利：圆满精通了《金刚经》的所有道理。

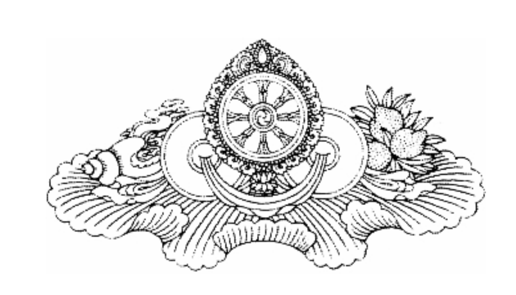
中云："般若所在之处，十方诸佛常在其中。故欲供养佛，当供养般若，般若与佛无二无别。"所以天人会时时予以保护，不会受到邪魔外道的侵扰。即使有魔众危害你，只要诚心诚意地念诵《金刚经》，彼等必定不敢近前作害。

若是经典所在之处，即为有佛，若尊重弟子。

"因为《金刚经》是一切诸佛的秘诀，哪里有此经典，哪里就如同有佛住世，有尊重佛弟子的高僧大德驻锡。"

藏文中译为"若是经典所在之处，即为有佛，**即为有上师**"。意思是说，般若所在之处，佛陀在那里，所有为众生指路的善知识也在那里，此乃佛的真正道场。

按照汉文的解释方法：般若所在之处，佛即在那里，尊重佛弟子的高僧大德也在那里。或者说，般若所在之处，佛陀在那里，诸天非人也会尊重佛的弟子。



第十五节课

尔时，须菩提白佛言："世尊，当何名此经？我等云何奉持？"

佛告须菩提："是经名为《金刚般若波罗蜜》，以是名字，汝当奉持。"

尔时，须菩提请问佛："世尊，这部经取什么名字？我们应如何信受奉持？"佛说："此经叫《金刚般若波罗蜜经》，以此名称与文字，尔等可了知其本义，并如理奉持。"

在具体分析之前，先提醒大家注意一点：学经典不同于学论典，论典一次只讲一个问题，但经典有自己的特点，它的内容就像珍宝仓库一样没有次第，有时候看到金子，有时候看到银子，有时候看到珊瑚……各种各样的珍宝全部堆在一起，可以随意选取。（后来大德们在造论时，必须将其归纳总结。）同样，佛陀在讲《金刚经》时，有时候讲听闻此经的功德，有时候讲恭敬此经的功德，有时候开始抉择空性。后来弟子在结集时，完全忠于现场记录，将佛陀和须菩提的一问一答汇录成文，并没有考虑顺序排列。

当然，每个问题都有甚深的密意，譬如对执著身体的人，佛就问"须弥山般的身体大不大"，进而将身体抉择为空性；对世界有实执的

人，佛陀问“世界是不是很广大”，打破其实有执著。所以，这些并不是无的放矢。

前面已讲了该经的功德非常大，所以，须菩提就问佛此经叫什么名字[15]，以后依靠什么样的名字来研究、学习、修持？佛陀在回答时，每一字都有不共的意义，而不是随便信口开河。我们凡夫说话大多肆无忌惮，小乘阿罗汉在出定时，偶尔也有不如法的言语，甚至还会哈哈大笑。而佛陀不是这样，他的字字句句皆有密意，完全相合于听者的根基。

佛陀是怎么回答的呢？“这部经叫《金刚般若波罗蜜经》，你们以后书写也好，读诵也好，都可以用这个名字。”所谓“金刚”，是指能毁一切，而不为一切所坏。“般若”是智慧，《六祖坛经》说：“般若者，唐言智慧也。”至于“波罗蜜”，《六祖坛经》说：“此是西国语（梵语），唐言到彼岸”。

“般若波罗蜜多”，译为智慧到彼岸。这有两种解释方法：1、从道智慧而言，指我们正在趋往佛陀的智慧；2、从果智慧来讲，指已经真正获得了佛陀的智慧。

般若的种类分为三种或四种。《现观庄严论

[15] 之所以要取名字，炯尼夏智大师说，是为了与外道的论典区分开。

释》中，分文字般若、自性般若、道般若、果般若四种；萨迦派果仁巴大师根据陈那论师的“智慧即无二，道文亦立名[16]”，将般若分为文字般若、道般若、果般若三种。最究竟的彼岸，就是果般若，也即佛陀的智慧，《金刚经》主要宣说的就是这个。因此，以后大家讽诵、书写、如理作意等时，都应按这种意思来观想。

“所以者何？须菩提，佛说般若波罗蜜，即非般若波罗蜜，是名般若波罗蜜。”

“为什么呢？须菩提你应该知道，佛所说的般若波罗蜜，并不是实有的般若波罗蜜，只是名言中叫般若波罗蜜。”

三世诸佛在经中都讲到了“般若波罗蜜”，但佛经中的“般若波罗蜜”，只能暂时引导众生。如世界上的邪门外道及不信佛教之人，根本不愿听般若法门；有一部分内道徒虽有缘听闻，但对空性有极大的恐惧心；还有些人尽管在修般若空性，但由于善根没有成熟，无法体悟其意境。为了帮助这部分众生，佛陀才在很多经典中大篇幅讲般若波罗蜜。

然而，这只是在迷乱众生面前的显现，若真正来衡量，般若波罗蜜也是空性，无有任何

[16] 按萨迦派的观点，佛地智慧——果般若是最究竟的般若，道般若和文字般若虽然并不究竟，只是相似的般若，但也可称之为般若。

法相，如《华严经》云：“本性清净，无染无乱。”在胜义当中，般若波罗蜜非般若波罗蜜，根本没有“到达彼岸”与“未到达彼岸”的分别。但在名言当中，缘起显现不灭，故可叫般若波罗蜜。

佛对一切法都是这样讲的，这有什么必要呢？就是让所有众生证悟空性，获得般若波罗蜜的境界。当然，空性并不是什么都没有，而是现空无二的，即使佛陀在成道以后，也不是什么都不做，仍要显示转法轮、涅槃等行为。

“须菩提，于意云何？如来有所说法不？”须菩提白佛言：“世尊，如来无所说。”

佛问：“须菩提，你是怎么认为的？如来有没有所说之法？”须菩提答言：“世尊，如来从未说过任何法。”

前面已经分析过如来无有所说之法，但此处再次提出来，是因为这里正在讲般若空性，与佛的第二转无相法轮关系密切，既然万法都是空性，那么揭示空性的第二转法轮是否也不存在呢？对此，须菩提完全通达了佛的密意，知道名言中虽然显现转法轮，但在胜义实相中，如来从成佛至涅槃没有说过一字一句。如经云：“我已成如来，未说一字法。”《维摩诘经》亦

言：“法名无染，若染于法乃至涅槃，是则染著非求法也。”

因此，从实相而言，如来所说的法，没有任何相状，也没有任何所缘，若去妄加执著，则非究竟。但为了引导不同根基的众生，佛陀可以应机施教，开设不同的法门，这在名言中是承认的。

佛又以微尘和世界之间的差别，来抉择诸法空性：

“须菩提，于意云何？三千大千世界所有微尘，是为多不？”

须菩提言：“甚多，世尊。”

“须菩提，诸微尘，如来说非微尘，是名微尘。”

佛问：“须菩提，你是怎么想的？三千大千世界的微尘是不是很多？”须菩提说：“非常多，世尊。”佛告诉须菩提：“你应该知道，如来已经说过，所有微尘不是真正的微尘，不是微尘就是微尘。”

不懂胜义谛和名言谛的人，可能觉得有点难懂：“佛到底在说什么？不是微尘就是微尘，这不自相矛盾吗？”就像有些人不明白“色即是空，空即是色”一样，他们觉得两个相违的事物不可能共存。但若如实通达了缘起法，这

些就不成问题了。

大家都知道，名言中可以承认一个泥团有无数微尘，三千大千世界的微尘，更是多得不可计数。这里须菩提显得有点笨，好像不明白佛的密意，竟然说特别特别多，似乎对微尘特别执著。佛陀看他对微尘的执著非常严重，便开始抉择微尘为空性，当时佛是这样说的："尽管显现上微尘特别多，但从胜义上观察，这些微尘并不是微尘。"

为什么这样讲呢？我们学《入行论·智慧品》时也观察过，无论是无分微尘、有分微尘都非实有。若是无分微尘，它在组成粗尘时，若有东方的方所，必然有东方的一分，无分微尘如果有分，又怎么是无有任何方分的极微呢？《四百论》云："微若有东方，必有东方分，极微若有分，如何是极微？"而若是有分微尘，则可继续分割下去，不可能成立为实有不变。这样一观察，认为佛像上有灰尘、衣服上很脏，胜义中都是不成立的。

如果微尘实有存在，怎么观察都会破不了，但这是不可能的。尽管在众生的迷乱显现面前，微尘是有，乃至能所尚未消于法界时，它落到我们眼里还是很麻烦，但真正观察起来，这些微尘不是微尘。

"如来说世界，非世界，是名世界。"

"如来说所谓的世界，也不是真正的世界，不是世界就是世界。"

《华严经》云："三千大千界，以无量因缘，乃成一切众，起外此而别，非有世界耶？"三千大千世界是以迷乱因缘而形成的，如果详细观察，怎么会有一个成实的世界呢？《普贤行愿品》也说："一尘中有尘数刹。"假如不可计数的刹土真实存在，怎么可能全部聚集在一个小小的微尘上面？故而，在迷乱的众生面前可以显现世界上有六十多亿人口，每天通过听新闻、看报纸了解各国状况，再深入一点，还有外星球世界的存在，但从胜义来观察，这些世界是不成立的。

因此，这部《金刚经》的含义深不可测，每个问题都要有两方面的对比：名言显现中是无欺存在，而胜义观察时却如梦幻般丝毫无有。大家务必要懂这一点！






第十六节课

“须菩提，于意云何？可以三十二相见如来不？”

“不也，世尊。不可以三十二相得见如来。何以故？如来说三十二相，即是非相，是名三十二相。”

佛问须菩提：“你是怎么想的，能否以三十二相见到真正的如来？”须菩提答道：“不能，世尊，不可以三十二相见到如来。为什么呢？因为如来所说的三十二相，以胜义理来观察时，并不是如来的真相，只是名为如来的三十二相。”

众生由于无始以来的习气杂染，现见的对境各不相同。一般而言，凡夫只能看到不清净的五蕴，而菩萨所见的，则是清净的圣者法相。所以有些人对如来的身相有一定的执著，认为轮回是不清净的，而如来的十力、四无畏、十八不共法、三十二相八十随好等具足功德，理应值得希求。（三十二相，《大智度论》、《现观庄严论》及麦彭仁波切的《智者入门》中讲得非常清楚，我讲《中观宝鬘论》时也介绍过，故没必要一一解说。佛的“十力”，《入中论》解释得比较详细。“十八不共法”，在《智者入门》中讲得很清楚。）

这种想法在名言清净量面前，也是合理的，名言中确实有清净与不清净的差别。比如外道本师见释迦牟尼佛具足十八种丑相，而迦叶尊

者见佛有三十二相、八十种好。因此在名言中，心清净的人见佛相好圆满，心不清净者只能见到各种丑相。（其实，佛陀于多生累劫中修集福德，感得肉髻、白毫等殊胜的身相，丑相在佛身上根本没有。）

现在很多人认为：佛的相好庄严最了义，没有比这更殊胜的了，三十二相永远也不会空。这种执著是不究竟的。从胜义的角度说，这种清净量并不应理。为了遮破此种观点，佛问须菩提，能不能以相好圆满的色身见到如来的本体？须菩提不是一般的根基，他已证悟了佛和众生的本性，所以回答说以相好见佛不合理。下面也会讲到“若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来”。

为什么这样说呢？因为三十二相是色身的功德[17]，《般若八千颂》云：“得色身者并非善逝，得法身者乃为善逝。”《大般若波罗蜜多经》云：“一切如来应正等觉，不可以色身见。夫如来者，即是法身。”因此，以三十二相无法见如来，三十二相只是在菩萨和凡夫面前显现的一种梦幻，了义佛经中并不承认实有，究竟的色身就是法身，法身没有任何相好。如《华严经》中说：“诸佛法身不思议，无形无色无影像。”

总之，在名言上，诸佛菩萨具足三十二相，

[17] 色身分为报身、化身，释迦牟尼佛是殊胜化身，具足三十二相。

诚如《普贤行愿品》云：“不久当如普贤菩萨，速得成就微妙色身，具三十二大丈夫相。”但在胜义当中，色身的本性就是法身，根本没有什么相。有些人在讲义中把法身与色身分开来讲，这样不太合理！

“须菩提，若有善男子、善女人，以恒河沙等身命布施，若复有人，于此经中，乃至受持四句偈等，为他人说，其福甚多。”

“须菩提，如果有善男子、善女人以恒河沙数的身体作布施，功德肯定非常大，但若有人受持《金刚经》乃至四句偈以上，并为他人解说，此功德较前更为殊胜。”

前面提过两次“以满三千大千世界的七宝作布施”，这里是说“以恒河沙数的身体作布施”。前者是财布施，后者是极大布施（布施身体），功德都是无法想象，但与法布施比起来却望尘莫及。这一方面可说明法布施的殊胜，另一方面也体现了受持《金刚经》的功德。

《贤愚经》中记载，往昔世尊转生为月光国王时乐善好施，一婆罗门闻名而至，告诉他：“布施外物的功德不是最大，极大布施才会令功德圆满，你应将身体布施给我。”后来月光菩萨在鹿野苑的树下施身时说：“我之身体于此树下已布施过九百九十九次，加今此一回，正好

一千。”可见，菩萨为了利益众生，在漫长的岁月中，历经苦行圆满布施度。

本来，布施身体的功德极大，但佛陀在此说即使布施恒河沙数的身体，也不及受持《金刚经》四句偈的功德大。对此，藏地大德炯尼夏智是这样理解的：“受持四句偈，并不是三心二意随便念一念，而是通达最甚深了义的经义，然后再给别人宣讲，才有如是大的功德。”这种解释比较合理。受持有形象上的受持、真实受持两种，形象上的受持，是表面拿着经文念“一切有为法，如梦幻泡影”，心里却胡思乱想、怀疑重重。这与别人千百万劫布施身体比起来，功德超胜是不可能的事情。只有完全通达了经文内容，并将之传给别人，才能达到此处的要求。

六祖说：“一心念诵《金刚经》，能断除我执、断除妄想。”只有专心致志念《金刚经》，并对经义产生定解，方可断除人我执和法我执，以及各种各样的妄想，言下成佛。故而，如此念诵《金刚经》，才比舍弃身体的功德大，这也与炯尼夏智的观点不谋而合。

世尊之所以这样讲，只是为了引发众生的意乐，使其趋入《金刚经》。譬如对一点都不了解佛法的人，为了印证他的根基，可跟他说读

一遍《金刚经》有如是大的功德，等他稍微有所了解，再进一步说心散乱不行，应当精通经义、如理作意。否则，有些人什么善法都不做，马马虎虎念一遍《金刚经》就完事了。

〖受持〗:“受”是领受经的意义,“持”是执持其中内容。光是口头上念念，功德不大，我们必须要究竟通达经义。

在藏文中，此处是“**受持、通达、缮写、如理作意**”。尤其如理作意十分重要，现在汉地念《金刚经》的人很多，如理作意的却相当少，若自己连意思都不懂,怎么谈得上受持呢?《金刚经》的功德非常大，但只是有口无心地念，而没有明白其中内涵，也不一定获得如是功德。因此，大家要通过教理来通达它的本意。



第十七节课

尔时，须菩提闻说是经，深解义趣，涕泪悲泣，而白佛言:“稀有，世尊。”

昨天讲了以恒河沙数的身体作布施，不如念《金刚经》一偈的功德大。此时，须菩提听到这部经的殊胜功德，深深地了解此经密意，生起极大欢喜心，悲泪俱下，陈白佛言:“稀有，世尊。”

〖涕泪〗:是从空性方面而言的。须菩提确实体会到这部经殊胜无比，当佛宣说其了义功德之后，他从心坎深处激动不已,《入中论》说:“若异生位闻空性，内心数数发欢喜，由喜引生泪流注，周身汗毛自动竖。”可见，须菩提是空性法门的法器，佛陀见到须菩提热泪盈盈，已经流出眼泪了，可以给他宣讲空性了!

〖悲泣〗:是从大悲方面来讲的。须菩提了知空性法门相当殊胜，但三界轮回中的许多众生无缘得闻，于是生起无比的大悲心，情不自禁地流下眼泪。就像佛经中所说:“大悲心是一切菩萨之根本，大悲心是一切智慧之母。”

〖稀有〗:藏文中有两个“稀有”，唐玄奘译的是“**甚奇稀有，世尊!最极稀有，善逝!**”也是用了两次感叹。我们有些人也是这样，以

前没有听过《金刚经》，现在知道它的功德这么大，也快要流泪了。

须菩提为什么赞叹"稀有"呢？因为依靠这样的空性，在凡夫相续中可以种下善根，遣除一切迷乱，斩断生死轮回，而一般的法门根本不具备这种功德。

《金刚经》的功德甚深稀有，但仍有无量众生根本没有听过，甚至还诽谤《金刚经》、烧毁《金刚经》，所以我们很多人听了以后，就流出了空性和大悲的泪水。好！我不能再讲了，你们很多人都哭了。

"佛说如是甚深经典，我从昔来所得慧眼，未曾得闻如是之经。"

"佛陀您宣讲如此甚深的《金刚经》，我从获得慧眼以来，没有听过这么殊胜的经典。"

须菩提是大阿罗汉，从预流果开始，就已经获得了慧眼。肉眼只能见色法，而慧眼什么都能看得到，可以见到众生的心，也能听到一切声音。

当然，作为小乘阿罗汉，不可能完全通达空性，智慧肯定与大乘菩萨有极大差别。佛经中说："声闻所证空性，犹如蹄迹之水；菩萨所证空性，犹如大海之水。"由此可知，声闻阿罗

汉虽然证悟了空性，但境界并不是特别高。嘎玛拉西拉说："从这句话也能推出，声闻缘觉还没有通达最甚深、最究竟的空性。"

《金刚经》能断除疑惑及有无执著，揭示一切法相不存在的真理，而且功德也非常大，如此殊胜之法，在小乘经典中根本找不到，须菩提也可能是第一次听，因此觉得非常稀有。

我对《金刚经》十分有信心，但一直没时间专门研究，现在趁给大家宣讲，也看了很多《金刚经》的功德文，讲了一些《金刚经》的甚深意义，确实感觉此经非同寻常，在汉地弘扬《金刚经》的法师非常了不起，听受、持诵《金刚经》的信士也非常了不起。以前有人持诵《金刚经》时，我总觉得"可以可以"，但没有注意它的功德大不大。现在对我来讲，可以说从来到人间，第一次看见这么殊胜的显宗经典。

当然，密宗的方便方法更加不可思议，与《金刚经》比起来确实远远超胜。从无垢光尊者的教言中也可了知，只要将"系解脱"带在身上，不用思维也能获得解脱。但从显宗的经典来讲，《金刚经》是非常了不起的！

"世尊，若复有人，得闻是经，信心清净，即生实相，当知是人，成就第一稀有功德。"



“世尊，若有人将来听闻《金刚经》，生起清净的信心，同时也产生证悟的境界，当知此人的证悟并非一般，而是成就了世间上第一稀有的功德。”

我们成办世间的琐事或得到一些名闻利养，并不算是特别稀有，因为很多凡夫都可以办得到，但如果对《金刚经》的功德生起清净的信心，相续中产生实相智慧，这个功德是最稀有的。

〖信心清净〗：什么叫清净的信心呢？认为《金刚经》十分了不起，是佛陀宣讲的非常殊胜的法，这就是清净的信心。什么是不清净的信心呢？一边认为《金刚经》很殊胜，一边又怀疑有没有这么大的功德，这种信心被疑惑所染污，所以不清净。若谁对《金刚经》生起一种清净信心，那他的相续中必定会生起实相的智慧——最了义、最究竟的证悟境界。因为弥勒菩萨说：“胜义谛唯一通过信心而证悟。”《华严经》亦云：“信为道源功德母。”

世间人成办大项目、大工程，人们都会认为很稀有，其实这没有什么，行持善法有所证悟，才是真正的了不起。因此，希望大家能多观自己的心来调伏烦恼，对上师三宝生起信心，产生真实的证悟境界。现在的人认为有神通很

了不起，实际上外道鬼神也有这些，这不是特别值得赞叹。只有像六祖一样，依靠对《金刚经》的信心而证悟实相，才是世间上最最稀有的功德！

“世尊，是实相者，即是非相，是故如来说名实相。”

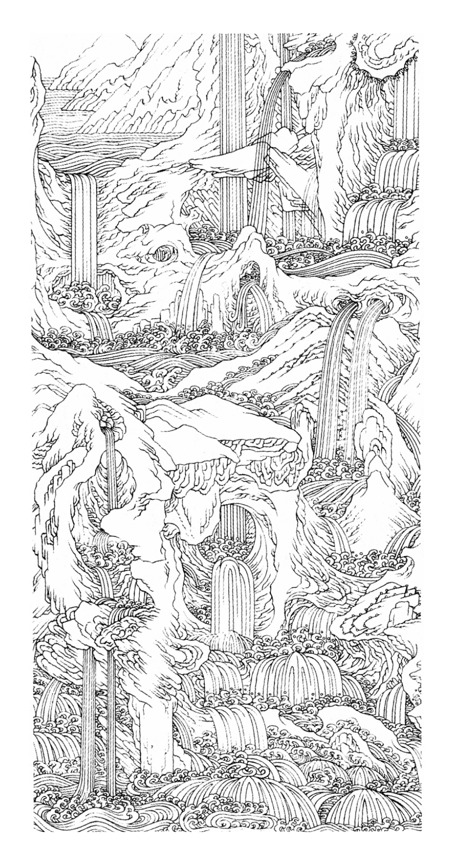
“世尊，所谓的实相，并不是真正的实相，所以如来名为实相。”

在藏文中，此句之前还有“**何以故**”。连结上文，是在解释为什么相续中生起实相是第一稀有？因为“是实相者，即是非相”。凡夫之所以无法解脱，是由于执著相状，被贪嗔痴束缚，被习气遮蔽，而圣者并不会这样，他境界中无有任何执著。炯尼夏智仁波切说：“无有任何实执的境界，才叫实相。”假如执有、执无，都不是最究竟的，《中论》云：“浅智见诸法，若有若无相，是则不能见，灭见安隐法。”智慧肤浅之人，只能见到诸法有相状，或者没有相状，而无法见到远离一切戏论的实相。

那怎么样才能达到实相的境界呢？《智慧品》中说：“若久修空性，必断实有习；由修无所有，后亦断空执。”先要长时间观修空性，断除执诸法实有的习气；然后进一步观万法无所有，断除对空性的执著，达到“若实无实法，

悉不住心前，彼时无余相，无缘最寂灭”的离戏境界。

总之，在真实义中观察，相状和实执了不可得。佛陀在了义经典中也说过，胜义中没有真实之相，所谓的相，只是在虚幻的世俗法中暂时安立的，因为如来从来没有说过一个成实之法。



第十八节课

“世尊，我今得闻如是经典，信解受持不足为难，若当来世，后五百岁，其有众生，得闻是经，信解受持，是人即为第一稀有。”

须菩提说：“世尊，我现在听闻、受持这部经典，并不是特别困难。最难得的是，将来末法五百年时，若有众生听到这部经，并能信解受持，这才是最为稀有的。”

为什么这样讲呢？众所周知，世尊在世时是果法期，佛法相当兴盛，得果的现象非常多，经常有众生得阿罗汉果、独觉果、菩萨果。因此，无论从当时的时代、还是众生的根基来讲，能听到《金刚经》不是非常难得，也不是非常稀有。（昨天须菩提说自己从得慧眼以来，从未听过这么殊胜的法，非常稀有。现在他又想了一下，说：“这也不是特别稀有，因为佛教很兴盛，再加上我是解空第一，信解受持这样的空性法门也不算难事。”）

或者按照嘎玛拉西拉的解释，声闻证悟的空性范围不是很大，只是一部分，所以须菩提说：“我听闻经典而证悟的空性，境界不是很高，所以我与这样的空性相遇，也不是非常稀有。而将来的大菩萨，依靠《金刚经》证悟究竟空性，才是最稀有难得的。”这也间接说明了声闻证悟的空性范围渺小，菩萨证悟的空性广大无

边。禅宗经常说“解悟”与“证悟”，须菩提相当于解悟，显现上只是理解了这种大乘空性，但还没有真正现见，而将来的大乘菩萨却会完全证悟。

〖后五百岁〗：这个概念前面已讲过，汉地与藏地的说法较相似。还有些人解释为：佛在世时佛法非常兴盛，佛涅槃五百年后佛法也较为兴盛，过此之后即为末法，因此“末法五百年”不是只有五百年，还可以包括很多个五百年。

有些经典中说，佛法有兴盛期和隐没期，但了义的经典中说，佛法永远不会隐没。如密宗《时轮金刚》中讲：“所谓的末法，只不过是佛法在一处显示灭尽，但实际上它又会兴盛于另一处。就像阳光一样，一处黑暗时，另一处必定有光明。”显宗《不可思议经》云：“佛陀无灭度，佛法恒住世”。《涅槃经》中也有如是宣说。因此，这里的末法五百年，是在有些众生面前显示的。

炯尼夏智仁波切在此处还引用了龙猛菩萨的教证：“知此诸法空性已，一切业果依缘起，稀有又此极稀有，稀奇又此极稀奇。”确实是这样的，佛在世时听闻到《金刚经》，并不是特别稀奇，但现在时代五浊特别猖盛，我们有缘听到这个法门，领悟到空性不可思议的法味，那

真是非常稀有。

有些世间人却不以为然，他们觉得发大财、得高位、有名声是非常稀有。其实这是小事情，真正稀有的是什么？在如此恶劣的末法时期——佛已涅槃多年、行持佛法的人越来越少，我们依靠上师三宝的加持，听到空性法门，获得解脱轮回的空性智慧，体会佛法不可思议的甘露胜味，才是稀有当中的稀有。因此，佛法并不是口头上会说就可以了，相续中要真正感受到诸法实相。

“何以故？此人无我相、无人相、无众生相、无寿者相。”

“为什么说这种人稀有呢？因为此人通过闻思修行获得了正见，已经远离了我相、人相、众生相、寿者相。”

没有这些相的话，当然是最高的境界了。三界轮回中的众生始终摆脱不了烦恼，原因就是执著这四种相，如果断尽了这四种相，就会远离一切痛苦。所以空性法门听得越多、修得越多，获得的利益就会越大。有些人当下即可断除我执，有些尽管不能当下断除，我执也在日益减少，乃至灭尽，这就是世间上的第一稀有。

正如前面所言，对自己的执著叫我相；对

他人的执著叫人相（如“这是我们学院的人”、“我们都是中国人”、“人类应该怎么生存”，这些都属于人相）；三千大千世界有多少个众生，对众生的执著称为众生相；执著自他的寿命是寿者相。（很多人都特别怕死，这次念长寿咒，大家特别认真，还没到统计的时候，有些人已经念完十万多了，这就是执著寿者相。）如果证悟了空性法门，这四相就没有了，憨山大师在《金刚决疑》中解释得非常好，他说：“四相本是如如，了此即见法身矣。故曰，能离一切相即名为佛，此真稀有也。”



第十九节课

《金刚经》中的问答都是前面作为立宗，后面作为推理的根本因，以这种方式来宣说。今天继续讲：

“所以者何？我相即是非相，人相、众生相、寿者相即是非相。”

昨天说听闻受持《金刚经》的人没有四相，为什么没有四相呢？现在就讲这个道理：因为这四相在实相中不存在，通过闻思修《金刚经》，就会通达这种本意。

依靠抉择人无我和法无我，真实的我相肯定不存在，如果没有我相，其余三相也无法安立。当然，这是一种胜义谛的观察，在世俗谛面前，我相、人相、众生相、寿者相都是可以假立的。《楞伽经》中讲：“诸法世俗生，生于无自性。”我们所见所闻的诸法，全部是世俗的成分，但在胜义中根本没有这些相。

只要通过推理了知我相不存在，人相、众生相也不会存在，因为如果见到了一个法的空性，那就是见到了一切法的空性。倘若没有人相和众生相，怎么会有他的寿者相呢？因此，四相究竟而言是不存在的，这就是证悟了实相。六祖说：“无此四相，是名实相，即是佛心（佛

的智慧）。”六祖是大证悟者，他的语言虽然很少，却有极大的加持和不共的教义。通过听闻和修持这种般若法门，我们的相续中也定会生起如是之相。

“何以故？离一切诸相，即名诸佛。”

“为什么诸法的实相是究竟的胜义谛呢？因为离开了一切诸相，就是真正的佛陀。”

一切诸法的本性远离四相，而远离了四相就是佛陀。当然，在众生的迷乱显现前，释迦牟尼佛有相有色，上师也是有相有色。今天很多人早早就去拜见法王，认为看到了法王，就是看到了真正的上师。但我想真正的上师应该是自己的心，执著相状不一定就能证悟，远离一切有无戏论的相才是真正的佛，世亲论师说：“如来离诸相，我等学如是。”

关于此理，汉地禅宗有一则公案：某寺院里有一个小和尚，他跑到大殿里对着佛像小便。老和尚见后呵斥道：“世界这么大，你为什么非要对着佛像小便？”小和尚回答说：“十方三世、东南西北、上下左右都有佛，而且一尘刹有尘数佛，你说我应该对着哪里？”老和尚顿时为之语塞。

藏地根登群佩大师在拉萨时，有一次遇到

几位黄教的格西找他辩论，他看到他们时，故意把佛像拿到前面，用烟袋锅在上面敲。格西们见后特别不高兴，说：“你对佛陀如此不敬，连皈依戒都没有了。”根登群佩大师反驳道：“一切万法皆无相，佛陀又在哪里？……”由此二者展开激烈的辩论，后来黄教格西失败了。事后他们在拉萨的街上说：“我们学了二十多年的辩论，竟然败在那个宁玛巴老人的手下，不但承认在佛像上敲烟袋锅没有过失，而且不得不承认此举有功德！”

可见，实相中并不存在一个实有的相，《中论》云：“如来过戏论，而人生戏论。”如来超越了一切戏论，但愚痴的凡夫却往往执相不舍。其实，真正的实相就是心的本性，心的本性远离一切戏论，这就是佛陀的密意。表面上，上师在众生面前是世俗之相，但上师实则是自己的心。佛也是同样，真正的佛就是自己的心，心又离一切戏论，离一切戏论就是法性，什么时候证悟了这种境界，就是真正见到了佛！






第二十节课

佛告须菩提：“如是，如是。若复有人，得闻是经，不惊、不怖、不畏，当知是人，甚为稀有。”

须菩提对佛陀陈述了以上道理之后，佛很高兴地赞叹说：“你说得对，一点也不错。佛陀在世的现在或涅槃后的将来，在这个世界上，若有人听到《金刚经》后，不惊讶、不恐怖、不畏惧，那是非常稀有的。”

佛陀非常满意须菩提证悟的甚深空性，并授记在将来末法五百年时，有些人前世因缘具足，在大乘善知识面前闻受般若空性，听到人无我的法门时“不惊”，听到法无我时“不怖”，听到人法二无我时“不畏”，这样的人确实非常稀有。据嘎玛拉西拉的观点，不惊指听闻方面，不怖指思维方面，不畏指修持方面，这种人肯定在无量佛前积累过资粮，今生善缘善根成熟，才有如此殊胜的因缘。

在座的很多人应该是大乘根基吧，因为你们听到了空性法门后不害怕。当然，这里的害怕并不是怕魔鬼或怕坏人，而是对大乘空性无法接受，认为不应理。以前我去泰国时，有一次他们让我演讲，之前一位法师好心提醒我，最好不要讲中观或空性方面的法，不然下面的

人可能会有一些看法。所以我在演讲时特别注意，一提到空性就马上“保密”，但后来他们还是提了一些这方面的问题，我也不得不回答。从当时那位法师的话语中，可以推测出有些人对小乘空性有很大的执著（泰国一部分是学大乘，一部分是学小乘）。

一般来讲，有智慧的人对空性不会恐怖，从没有接触过空性的人也不会恐怖，只有中间那部分人会恐怖，如《四百论》云：“愚闻空法名，皆生大怖畏；岂见大力者，怯弱不生畏。”以前有两位持戒清净的修行人去拜访阿底峡尊者，尊者首先为他们传授了小乘人无我的法门，他们听后喜不自胜，然后尊者又为他们宣讲大乘般若法门，他们听后惊恐万分，请尊者切莫如此宣讲。当二人听到尊者诵读《心经》时，忍无可忍，捂住耳朵夺路而逃。因此，对大乘空性法门不生恐怖的人非常难得。

如今的社会上，各种邪说相当兴盛，大家有缘接触听闻到空性法门，这是非常有福报的。为使此正见在相续中得以稳固，大家平时应该多多串习，经常看一些中观空性方面的书。否则，空性智慧在我们凡夫的相续中非常微薄，偶尔闻思后生起一两次，几个月不串习、不思维的话，这一点正念很快就被分别念遮蔽无余、

逐渐消于法界了。

“何以故？须菩提，如来说第一波罗蜜，即非第一波罗蜜，是名第一波罗蜜。”

上面说无论是什么人，若能真正接受空性，则是第一稀有之人。为什么空性如是殊胜呢？佛告诉须菩提：“第一波罗蜜，即非第一波罗蜜。”在这个世间上，不管是六波罗蜜还是十波罗蜜，最殊胜的波罗蜜就是非波罗蜜，非波罗蜜即智慧波罗蜜，它无法以言语、思维、分别念来表示，不是一般的世俗法，而是远离一切戏论的胜义智慧。所以，佛陀说这是第一波罗蜜。

在词句上，义净、唐玄奘的译本与藏文比较相似。这些译本当中都说：“般若波罗蜜不仅仅是我（释迦牟尼佛）说非常殊胜，无量诸佛早就共同承许，这是最殊胜的波罗蜜。”为什么呢？因为它是一切诸佛的密意，《智慧品》中云：“此等一切支，佛为智慧说。”布施、持戒等五度，全部是佛陀为了智慧度而广说的，智慧度相当重要，它是一切万法的究竟。《入中论》云：“如有目者能引导，无量盲人到止境，如是智慧能摄取，无眼功德趣圣果。”尽管智慧度在胜义中非波罗蜜，但在名言中，诸佛菩萨说智慧度是

所有波罗蜜中最殊胜、最为第一的。

我前不久也讲过，佛经不像论典那样层次分明。比如在论典《入中论》中，首先讲一地菩萨的境界，接着讲二地菩萨的境界……条理井然有序、非常清楚。但佛经就不一样了，里面的内容就像我们平时摆龙门阵一样，想到什么就说什么，正在讲布施度时，会突然出现安忍波罗蜜；讲安忍度时，又会讲到布施波罗蜜。大家应该注意这一点。

下面是讲安忍波罗蜜：

“须菩提，忍辱波罗蜜，如来说非忍辱波罗蜜，是名忍辱波罗蜜。”

佛告诉须菩提：“如来在诸多佛经中说，忍辱波罗蜜，并非实有的忍辱波罗蜜，只是名言中假立为忍辱波罗蜜。”

翻开《白莲花论》，佛在因地修道的过程中，历经无数次修安忍的苦行，但以胜义智慧来观察，没有能安忍的人，也没有所安忍的对境，更没有安忍的方法，如《十地经》云：“若彼三轮无所得，并毫无执著，以无漏的智慧摄持忍辱度回向之善根，即是出世间无漏的波罗蜜多。”当然，在众生的迷乱显现前，安忍度圆满的三地菩萨将身肉割下来，布施给众生，可以

说是一种安忍度，所以佛陀在名言中有安忍，但在胜义中没有安忍，这是最殊胜的安忍之法。

作为一个学菩萨行的人，应当通达三轮体空的本义，只有通达了空性，才能忍受一切痛苦。否则位子被抢了、房子被占了、在龙泉打不到水就生嗔恨心，说明你没有观空性，还没有达到安忍波罗蜜多的境界。如果观了空性的话，龙泉水不存在、水桶不存在、喝水的人也不存在，有什么好生气的！

佛陀在因地是怎么样修安忍的？而我们呢，动不动就对别人不满，常为了一点区区小事就大打出手，真是值得惭愧！有些人认为自己的境界很不错，平时总喜欢夸夸其谈，可是一旦遇到小小的违缘，或者和金刚道友发生矛盾，嗔恨心就非常厉害，所谓的"证悟境界"就现出来了。

在我们藏地，有一种红色的虫子，牧民小孩喜欢故意去惹它，将它放在太阳下滚来滚去，它特别生气，一会儿就气得爆炸了。有些道友会不会也是这样呢？稍微惹他一下，就把自己气炸了，那我们干脆把他的尸体送到尸陀林吧！

"何以故？须菩提，如我昔为歌利王割截身体，我于尔时，无我相，无人相，无众生相，无寿者相。"

胜义中根本没有四相，为什么呢？佛以亲身经历来告诉须菩提："往昔我是忍辱仙人时，歌利王割截我的身体，我当时并没有我相、人相、众生相、寿者相。"

佛陀在昔日是忍辱仙人时，有个国王叫歌利[18]，恶逆无道。一日，他和王妃等眷属去森林中打猎，休息时国王在花园里小憩，王妃们就到森林深处去采花。她们无意间发现一位仙人在坐禅，便对仙人生起信心，围坐在他面前求法。仙人觉得王妃们很可怜，为了断除其贪欲，遂对她们宣讲佛法。国王醒来后不见王妃，四处寻找，发现都在仙人身边，他非常生气，厉声质问："你是何人？"仙人平静答言："我乃忍辱仙人。""你为什么和我的王妃在一起？"仙人说："我的心很清净，无有任何染污。"国王问："你若没有染污心，是不是得了阿罗汉果？""没有。""你是否得了阿那含果？"……如此一一问四果后，仙人谦虚地说："这些果位我都没有得到。"国王怒道："你既未得圣果，谁会相信你们之间清清白白？你住在这里到底有何企图？"尊者诚实答言："我于此欲修安忍。"国王立刻拔出宝剑，气势汹汹吼道："那我倒要看

[18] 歌利：梵语，野蛮粗暴之义。

看你会不会安忍。”说完，即以利剑把他的身体一块块地割下来，可仙人没有对国王生起一念嗔心。天人对恶王的暴行非常不满，从天上降下沙雨，国王见后很害怕，在仙人面前忏悔，仙人以悲心发愿道：“我将来成佛时先来度化你。”后来天人问忍辱仙人是否后悔，仙人说一点也不后悔，并以谛实语令身体恢复如初。释迦牟尼佛成道后，五比丘之一的憍陈如尊者就是歌利王。

下面讲为什么没有执著之理：

“何以故？我于往昔节节支解时，若有我相、人相、众生相、寿者相，应生嗔恨。”

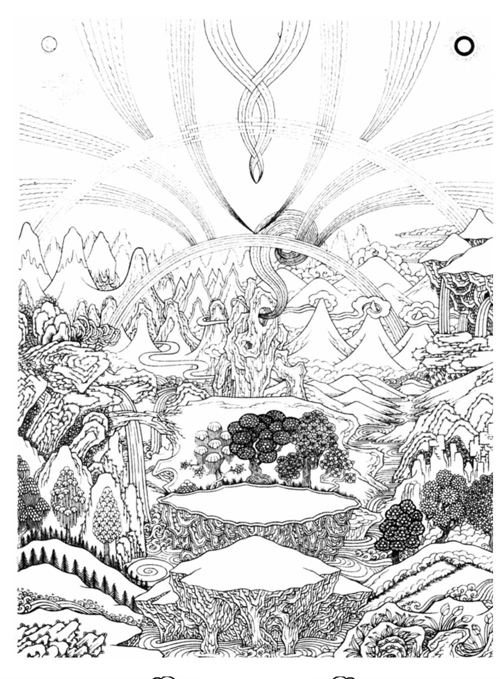
佛说：“假如我往昔没有证悟空性，歌利王用宝剑割我的身体时，定会有我相、人相、众生相、寿者相，有了这四相，必对歌利王生起极大的嗔恨心。正因为我没有生嗔恨心，可知我当时已经通达了安忍波罗蜜。”

《释量论》云：“若有我执他，因执自他故，生起贪嗔心，从而生诸过。”意思是说，如果有了我执，就会执著他人，有了执著自他的心，自然生起贪嗔之心，产生一切烦恼等种种过患。《宝鬘论》中也说：“乃至有蕴执，尔时有我执，



有我执造业，从业复受生。”佛陀由于没有“蕴执”，所以就没有我相，继而远离了人相、众生相、寿者相，断除了贪嗔等烦恼。

佛在因地时若有四相的执著，肯定会对王妃生贪心，对歌利王生嗔心，但他并未如此，由此可证明在他相续中存在空性智慧。下面也会讲一些闻思空性法门的重要，没有空性摄持的话，凡夫的贪嗔等烦恼压也压不住、埋也埋不了，生起来时非常难受，而一旦有了空性的甘露，烦恼一下子就无影无踪了。



第二十一节课

“须菩提，又念过去于五百世作忍辱仙人，于尔所世，无我相、无人相、无众生相、无寿者相。”

佛告诉须菩提：“我还回忆过去做过五百世的忍辱仙人，在那些时候，我都没有我相、人相、众生相、寿者相。”

大家记得吧，法王如意宝给我们讲过《白莲花论》，每次讲到佛陀因地修安忍时——对怨敌的安忍、修法的安忍、舍弃身体生命的安忍，经常在课堂上老泪纵横、泣不成声。可惜的是，当时没有这么好的条件，有时候上师哭了很长时间，大家也不知道为什么，只有第二天早上我给大家讲解时，你们才知道上师哭的原因。

佛陀在因地时当过很多世的仙人，仙人的名字都叫忍辱，每一世都没有我相、人相、众生相、寿者相，这是对昨天问题的进一步说明。

那么，歌利王的公案与此处忍辱仙人的公案是不是一个呢？汉地的有些法师认为是一个，藏地的炯尼夏智也赞同这种观点。但如果分开的话，歌利王时代的忍辱仙人与具诤国王时代的忍辱仙人也可以说是不同的公案，只不过故事情节大致相同而已，就像《百业经》的许多公案一样。

《贤愚经》中记载：印度鹿野苑有位具诤国王，性情野蛮粗暴。一次他携王妃仆女一起去打猎，因感疲倦就到林中休息，王妃们继续游玩。在一个寂静的花丛中，她们看到一位仙人，生起了很大的信心，供养仙人鲜花、水果，在他面前恭敬祈祷，仙人也给她们传授了殊胜的妙法。国王醒来后不见王妃与眷属，即刻生起嗔恨心，开始持剑四处找寻，最终在林中见她们和一个男人在一起。他面露凶色地问仙人：“在此无人之处，你单独与女人说话是什么道理？”仙人回答：“我在为她们传授解脱的甘露妙法，未做任何非理之事。”国王蔑视地说：“你是否已得四无色及四禅定诸境界？”“没有。”“既然没有这些境界，凭什么敢与女人在一起？你到底有什么境界？”“我有不害众生的安忍境界。”“你真能安忍吗？”“能。”国王挥剑砍下仙人的两只手，问：“你现在还能不能忍？”仙人答：“能。”国王又割下仙人的脚、耳朵、鼻子，仙人皆安然受之。

此时仙人的五百眷属以神通从空中飞来，天人也降下冰雹灾害惩罚国王，国王生起极大的恐怖与后悔，在仙人面前作忏悔。眷属们问仙人有无后悔之心，他回答说：“我没有丝毫后悔，若我所言真实，愿我身体恢复如初，否则

不要恢复。”言毕，以真实语的加持力，仙人身体果然恢复如前，同时他发愿道：“今天国王用宝剑割我的身体，愿我成佛之后，用智慧的宝剑斩断他的无明烦恼。”当时的具诤国王，即为后来之憍陈如尊者。

在这里，鸠摩罗什翻译的是“又念过去”，“又”字也说明了两个公案是不同的，但汉地的部分讲义中不是很明显。现在讲《金刚经》的人非常多，能依文解义的人相当少。过去的大成就者，如六祖、憨山大师，虽然在文字上表达得不多，也没有广泛引用教证，但一两句话就能如实地道出《金刚经》本义，这是大成就者的境界。可是后来的有些大德，宣说的内容似乎和原文没什么关系。听说你们很多人念《金刚经》十几年了，研究《金刚经》也有十几年了，希望这次学习之后，应该好好地思维一下。

释迦牟尼佛过去做五百世忍辱仙人时，皆没有我相、人相、众生相、寿者相，这四相在不同的角度有不同的反体。比如说，一地菩萨是布施度圆满，讲布施度时，要从布施的角度说怎样远离四相；三地菩萨是安忍度圆满，讲安忍度时，要从安忍的角度说怎样远离四相。详细解释的话，每一个有不同的解释方法，但

在这里不广说。总之，佛陀是忍辱仙人时早就远离四相了，要不然一定会生嗔恨心的。

“是故，须菩提，菩萨应离一切相，发阿耨多罗三藐三菩提心，不应住色生心，不应住声、香、味、触、法生心，应生无所住心。若心有住，即为非住。”

《入行论》中说：“往昔如来如何发心，我也如是发心。”往昔如来修安忍波罗蜜时，别人用刀割他的身体，他都不生嗔恨心，我们学如来教法的人，也应该像如来一样。但这一点能不能做到呢？很多人不要说用刀子割身体，就算稍微碰他一下、瞅他一眼，他也会立即不高兴，尽管每天的发心偈念得好听，但却“口惠而实不至”。

这里佛告诉须菩提：“作为一个菩萨，应当远离一切相，发无上圆满正等觉的菩提心。不应住色生心，不应住声香味触法生心，应当产生一个无有所住的心。若心有住，即非真正的所住。”

没有学过中观的人，觉得这里有点难懂，但学过中观就不存在这种问题了。此处佛陀把胜义菩提心与世俗菩提心结合起来告诉我们，应在不离世俗菩提心的基础上，发起胜义菩提心。这种胜义菩提心是无上正等觉之心，它远离一切相，既不住于色，也不住于声香味触法。

若有一点所住的话，则不是真正的发心了。

佛陀依靠如是殊胜之心得以成就，我们作为随学者，也应发起远离一切戏论的心来利益众生。即名言中利益无边众生，众生怎么损害自己，也不产生嗔恨心；胜义中是能所双亡、三轮体空的菩提心，不住于任何一个法，“应生无所住心”。这样的菩提心不为物转，唯一安住于万法的实相中，与如来的境界等同，《楞严经》云：“若能转物，即同如来。”

归纳而言，佛陀为了利益无边无际的众生，世俗中修过安忍波罗蜜，胜义中安住于无所住的智慧境界，后学者也应该这样做。希望在没有特殊必要的情况下，大家还是修一点安忍，这确实很有必要。昨天上师如意宝在四众弟子面前发愿：“即使众生用各种手段加害我，我永远也不害任何众生。”这是修行人最究竟的誓言。我在《悲惨世界》的结文中也说：“愿我生生世世中，宁可转生乞讨者，切莫成为屠夫等，危害有情生命者。”我们最好不要变成损害众生的人，所学的法应该在实际行动中起一点作用，假如天天口头上说“往昔如来如何发心，我也如是发心”，但心里常常恨这个、恨那个，这种发心又有什么用呢？假如越学佛法，心越坚硬、越难以调化，那一切都白学了！

总之，我们应当发无上的胜义菩提心，不执著任何相，同时利益世俗中如梦如幻的众生，对他们修安忍波罗蜜。唐代永嘉大师说：“恰恰用心时，恰恰无心用。”正在专注的时候，没有什么可专注的，正在发菩提心的时候，也没什么可执著的，应该生起这样的智慧。

“住”可以解释为执著。凡夫对任何法都有执著，但如果通达了空性以后，无论对有实法、无实法都不会有所住了，此时，诚如寂天菩萨所言：“若实无实法，悉不住心前，彼时无余相，无缘最寂灭。”

“是故佛说菩萨心，不应住色布施。”

释迦牟尼佛引用教证来说明这个问题。诸佛在般若经中说：“菩萨心不应住色布施。”菩萨真正的布施，不会对色法起执著，这是三轮体空的圆满布施。

“须菩提，菩萨为利益一切众生故，应如是布施。”

“须菩提，菩萨为了利益一切众生，也应以三轮体空的方式进行布施。”

不管是布施还是安忍，菩萨都应安住于三轮体空的境界。在名言中，为了利益三千大千世界的众生，菩萨应该作财布施、法布施和无畏布施。当然，无畏布施包括对甚深空性的安

忍，否则不仔细观察的话，就会认为“前面正在讲安忍，突然又讲起布施来，这是怎么回事？”也许会有这样的疑问。

“如来说一切诸相，即是非相。”

六度中无论是安忍的相、还是布施的相，名言中可以是如幻如梦的显现，但以胜义智慧来观察，这些都不是真实的相。

“又说一切众生，即非众生。”

在没有观察时，茫茫的轮回大海中有无量众生，但如果真正去观察，一切众生并不是众生，众生的本性与佛无二无别。《入行论》云：“众生如梦幻，究时同芭蕉。涅槃不涅槃，其性悉无别。”意思是说，世间上的一切众生，毕竟不生不灭，众生现象如同梦幻一样，以理推究时如芭蕉般无实，涅槃与不涅槃在本性上无有任何差别。

“须菩提，如来是真语者、实语者、如语者、不诳语者、不异语者。”

刚才说胜义中一切法皆不存在，众生毕竟不生不灭，那这种说法合不合理呢？对此疑问，佛告诉须菩提：“如来不像凡夫一样，他的语言绝对可信，有充足的证据。”

任何一法在本性上是空性，无有丝毫实质，

而于名言中如幻如梦，此乃如来的金刚语，是完全可靠的。如来的真实语，在《释量论》第三品中讲得比较广，论云：“无因不说妄。”佛之所以不说妄语，因为他已断除了妄语的因——贪嗔痴等烦恼。

〖真语者〗：按世亲论师的观点，指名言中佛所说的法真实不虚。譬如因果轮回、须弥山的高度、千差万别的世界、人的生老病死、地狱的寒热痛苦等，世间的文学家、历史学家、科学家都无法准确知晓，最多只是一种推测，但佛却能现量照见，并如理宣说。

〖实语者〗：是从胜义角度来讲的，在法界实相中，从色法乃至一切智智之间的万事万物，如来全部抉择为空性，没有一个不空之法，这就是实语。

〖如语者〗：如来在第三转法轮中抉择，尽管万法本体是空性，但如来藏并非不存在，光明与空性恒常不离的如来藏在每个众生相续中都有，这种现空无二的真理非常可靠，故从真如方面而言叫如语者。

〖不诳语者〗：释迦牟尼佛为引导众生而宣说种种法门，每一种语言都有不同的密意，从成佛至涅槃之间从来没有一句欺骗的话语。凡夫经常喜欢打妄语，这对众生不利，对自己也

不利，而佛陀所说的句句属实，暂时或究竟都在利益众生。

〖不异语者〗：佛陀转法轮时说同一句话，饿鬼听到的是饿鬼的语言，人类听到的是人类的语言，各民族听到的是各自的语言，这些语言的本性就是为了众生解脱，暂时令其获得善趣安乐，究竟种下善根而成就佛果。因此，佛陀的语言是最究竟的。

在这个世间上，唯有佛陀说的话完全真实，因为他已彻见了一切实相，能在一瞬间将万法通达无余，故陈那论师说："一切诸所知，如一刹那间。"《四百论》亦云："佛知作不作，应说不应说，以是何因说，遍智非遍智？"



第二十二节课

昨天讲了如来在整个世间中是唯一的真实语者，平时我们认为某个人很老实，不会说谎，但他毕竟没有断除妄语的因，为了某种目的，可能会说一些妄语。然而，佛陀与之完全不同，他断除了语言障碍，所说的话语究竟圆满。当然，由于众生的根基不同，佛说话的方式肯定不同，但这并不代表佛说妄语。比如一个人针对大学生、中学生、小学生编了不同的教材，每种教材对相应的学生都会有利，同样，佛陀在第一、第二、第三转法轮中讲的法肯定不同，但其决不会欺骗众生，真实义对众生都有非常大的利益。

"须菩提，如来所得法，此法无实无虚。"

"须菩提，如来所得之法，既不是实有，也不是虚无。"

乍一看来，似乎这里有点矛盾，因为按照平常人的思维，不是实有，就应该是虚无；不是虚无，就应该是实有。其实不是这么简单，证悟一切万法的本性后，才知道那种境界多么不可思议。

"如来所得之法"有多种解释方法，从一方面而言，如来在因地时舍弃过很多次头目脑

髓，经历过难以忍受的苦行，最后获得了甘露妙法，这就是如来所得之法。这种甘露妙法是诸法的本性，也是一切法的实相，但它不是实有的东西，用胜义理论观察时，并没有所得之法，因此"此法无实"。但它也不是虚无的，因为在众生的迷乱显现面前，因果不虚、轮回痛苦、人身难得等都真实存在。

佛陀所说的"万法无实无虚"有甚深的意义：在名言中，如幻如梦的显现真实不虚，能取所取没有消于法界之前，这些都是存在的，但在胜义中，实质性的东西丝毫也没有。《四百论》云："以世间少有，于胜义都无。"《入中论》亦云："若谓安住世间理，世间五蕴皆是有，若许现起真实智，行者五蕴皆非有。"因此，从世间角度来说，一切都是"无虚"的，但以出世间智慧来衡量，一切都是"无实"的。

"须菩提，若菩萨心住于法，而行布施，如人入暗，即无所见。若菩萨心不住法而行布施，如人有目，日光明照，见种种色。"

"须菩提，假如菩萨的心执著于法而行持布施，就像在黑暗中行路一样，什么也看不到。如果菩萨不住任何法相而作布施，如同有眼睛的人在白天看色法般一清二楚。"

有智慧的菩萨以三轮体空的境界来行布

施，这种布施是最圆满的。无论五度中的哪一度，都要以智慧度来摄持，否则就像盲人在黑暗中摸索一样，无法得到究竟实义。《大智度论》云："五波罗蜜如盲，般若波罗蜜如眼。"《入中论》言："如有目者能引导，无量盲人到止境，如是智慧能摄取，无眼功德趣圣果。"永嘉大师说过："住相布施生天福，犹如仰箭射虚空，势力尽箭还坠，招得来生不如意。"《佛子行》亦云："若无智慧以五度，不得圆满菩提果，故以方便三轮空，修持智慧佛子行。"

《金刚经》主要抉择的是般若之功德，究竟来说，暂时的布施等五度就像盲人行路一样，最后一定要靠智慧度才能到达彼岸。

"须菩提，当来之世，若有善男子、善女人，能于此经受持、读诵，即为如来以佛智慧，悉知是人，悉见是人，皆得成就无量无边功德。"

"须菩提，未来若有善男子、善女人，对《金刚经》生起信心、受持读诵，以如来的智慧完全能够了知、照见，此人将来可成就无量无边的功德。"

根据《俱舍论》的观点，佛陀不同于声闻独觉，佛能于一刹那间不混杂地照见整个三千大千世界，并以神通把未来千百万劫的一切看得清清楚楚。由此可见，我们现在正在讲闻《金

刚经》，未来将获得不可思议的功德，这一点佛陀早就一清二楚！

麦彭仁波切说："自己若没有闻思修行的能力，最好念诵真实的金刚语。"我们有些人因为智慧有限，平时没有能力闻思修行，但每天诵一遍《金刚经》，功德也非常大。而且"讽诵经典"是十法行[19]之一，行持十法行中的任何一种都能获得无量福聚，乃至书写、听闻一偈，功德亦超越一切世间善根。

上师如意宝摄受弟子的方式，确实令人十分赞叹。因为在我们这个地方，仅仅是坐禅，对有些人不一定有特别大的利益，但若有生之年每天念一遍《金刚经》或《系解脱》，对我们来说不是很困难，如果真能做到，得这个人身也有很大的意义。

当然，发下誓言后，大家务必要坚守誓言，对终生持诵的经典，无论遇到任何情况都不能放弃。《高僧传》中有一位唐朝的蔚公法师，他每天念诵五十遍《金刚经》从未间断，后来临终时，阿弥陀佛与眷属亲自接引他往生极乐世界。一天五十遍《金刚经》，这么高的要求，对我们来说可能有点困难，但一天一遍应该没有多大问题！

[19] 十法行：书写、供养、施他、谛听、披读、受持、开演、讽诵、思维、修习。

第二十三节课

"须菩提，若有善男子、善女人，初日分以恒河沙等身布施，中日分复以恒河沙等身布施，后日分亦以恒河沙等身布施，如是无量百千万亿劫，以身布施。若复有人，闻此经典，信心不逆，其福胜彼，何况书写、受持、读诵、为人解说。"

《金刚经》第十五品比较重要，主要讲持诵本经的无量功德。以前有个猎人只诵过一遍此处的经文，堕入地狱后就免除重罪，只感受了一分痛苦。

佛陀以比喻说明《金刚经》的功德："在这个世界上，若有善男子、善女人，上午以恒河沙等身体作布施，中午同样以恒河等身体作布施，下午仍以恒河等身体作布施，如此布施身体不仅仅是一天，而是无量百千万亿劫，其功德肯定非常大。但若有人听到《金刚经》后信心不退，功德已经超过了前者，何况是书写、受持、读诵、为人解说，功德就更无法衡量了。"

布施财物与布施身体相比，功德相差成千上万倍，以身布施有无量功德，《大圆满前行》中说："除了得地菩萨之外，凡夫普通人不能直接实践。"故其功德非常殊胜。我们不要说无数次布施身体，就算只是一两次，功德也是不可思议。但与法布施比起来，无数次施身的功德，

还不及对空性法门生起一念信心的功德大。经云：“如是一切布施中，法施最胜我宣说。”

当然，布施身体是得地菩萨的行为，凡夫仅仅听到《金刚经》后信心不退，就能超过得地菩萨的境界，有没有这么大功德也不好说。我个人认为，这里的信心应该指最究竟的信心，这种信心能引生般若智慧，遣除一切世间烦恼，这才超过布施肉身的功德。莲花生大师说：“具有坚信得加持，若离疑心成所愿。”因此，最究竟的信心方可获得如是大的功德。

大家都知道，信心有三种，最后一种是不退信，不退信又分为凡夫的不退信、菩萨的不退信，一般来说，后者才有超胜身布施的功德。否则，如果我今天听了《金刚经》，生起不退的信心，马上就超过菩萨百千万亿劫布施身体的功德，这也不太可能，因为这种信心仅限于今生，不一定能延续到生生世世。所以《金刚经》的词句有内外密的诸多含义，大家应通过智慧从各方面详细观察，如此才能解开最甚深的密意。

听闻本经生起不退信，功德尚且如是殊胜，那书写、受持、读诵、为人讲解的功德更不用说了。书写、受持等这些行为属于法布施，《优婆塞戒经》云：“若以纸墨令人书写，若自书写

如来正典，然后施人令得读诵，是名法施。”古代手抄经书的比较多，现在印刷业非常发达，不需要用手抄，印刷经典或结缘法本也是真正的法布施。此外，不管遇到任何违缘，书写、读诵、为人解说《金刚经》都能遣除。

“须菩提，以要言之，是经有不可思议、不可称量、无边功德。”

“须菩提，总而言之，《金刚经》有不可思议、不可称量、无边无际的功德。”

将上述内容归纳起来，佛陀对须菩提所宣的《金刚经》，其功德是众生以寻伺分别念无法思维的、语言无法表达的，即便是声闻阿罗汉的智慧也难以测度。

“如来为发大乘者说，为发最上乘者说。若有人能受持读诵，广为人说，如来悉知是人，悉见是人，皆得成就不可量、不可称、无有边、不可思议功德。如是人等，即为荷担如来阿耨多罗三藐三菩提。”

“这部《金刚经》，是如来为已发大乘菩提心、行持最胜大乘道者而说的。若有人能受持读诵，广泛地为他人宣说，如来以尽所有智和如所有智完全了知、彻见，此人必将获得不可思议、不可称量的功德，可以成就无上圆满正等觉的佛果。”

《金刚经》主要讲的是空性，是诸佛菩萨

的出生之处，一般的众生无法接受。因此如来首先要观察法器，唯有发了大乘愿行菩提心的人，才是本经的所化对象。比如须菩提，很多经典中说，他显现上是小乘罗汉，实则为大乘根基。所以，如来是为大乘者宣说《金刚经》的，并没有把小乘根基者列入听闻范围之内，因为大乘菩萨戒中也说过，不能将小乘行人强迫引入大乘中。

倘若受持、读诵并为他人广说《金刚经》，此人之所以有非常大的功德，原因是佛陀的加持力和佛法的殊胜性不可思议。《随念三宝经仪轨》云："如来功德不可思，佛法功德不可思，僧伽功德不可思，若信不可思对境，则生不可思果报。"《华严经》亦云："如来功德不可思，众生见之烦恼灭。"

以前世亲菩萨念般若经时，屋顶常有一只鸽子在听，以此闻法功德，鸽子死后转生为王子，后出家成为大法师，即安慧法师。另据《五台山志》记载，有个人依靠《金刚经》而获得成就，后来他加持一口泉具有殊胜功德，谁饮用泉水或在此沐浴，就会开启智慧，现即五台山的"般若泉"。上师如意宝朝拜五台山时，曾喝过那里的泉水，你们以后去的话，也知道这是法王加持过的水！

第二十四节课

昨天说受持读诵《金刚经》者，必将得到无量无边的功德，成就无上圆满正等觉的果位。这是什么原因呢？下面就讲这个道理：

"何以故？须菩提，若乐小法者，著我见、人见、众生见、寿者见，则于此经不能听受读诵、为人解说。"

为什么呢？须菩提，因为《金刚经》所讲的内容相当甚深，小乘、外道或者没有学过宗派的平凡人，不可能接受、听闻、受持。

〖乐小法者〗：与大乘相比起来，"小法"是指世间法、小乘法及希求自己解脱的法门。喜欢小法的人，执著我见、人见、众生见、寿者见，对于这部《金刚经》，首先不能听受，中间不能读诵，最后更不会为他人宣说。

此译本的顺序跟藏文有点不同，藏文是：**"何以故？乐小法者于此经不能听受读诵、为人解说，因为执著我见、人见、众生见、寿者见之故。"**

执著相状的人，不是般若法门的法器，《般若经》云："凡执实相者，皆无三菩提之解脱。"为什么呢？《经庄严论》云："由小信界伴，不解深大法。"这些人的根基非常低劣，再加上周围有许多恶友，故对深广法门不起信心。《法华

经》云："钝根小智人，著相骄慢者，不能信是法。"所以佛陀在"乐小法者"面前并没有宣说《金刚经》，假使对他们宣说，他们也不会接受。

炯尼夏智认为，这里讲的是闻受《金刚经》的法器，排除了外道、小乘、不信佛教等根基低劣者，间接说明了般若法门的所化对象要求比较高，一般人无法接受，否则会成为毁谤之因。

因此，大家在弘扬佛法时，也应观察所化根基而授予相应法门。当然，在内地讲法与在学院不同，学院几乎全部是信仰大乘者，不信大乘的力量非常微薄，弘扬大乘空性和大圆满也比较容易。但是在内地的话，不要说对其他人讲大乘法，就算对你们宣讲，你们也不一定接受，因为不信大乘的人非常多，周围的环境有很大影响。

"须菩提，在在处处，若有此经，一切世间天、人、阿修罗，所应供养，当知此处，则为是塔，皆应恭敬，作礼围绕，以诸华香而散其处。"

"须菩提，不管在任何地方，若有《金刚经》，一切天、人、阿修罗都应该供养，当知此经所在之处即为佛塔所在之处，（如果有人对你顶礼，身上有《金刚经》的话就不要紧，因为你已经有佛塔了！）众生皆应恭敬、顶礼、转绕，并散各种鲜花作为

供养。"

佛陀涅槃之后，佛教中总共有八大佛塔，佛塔之所在，人们皆应顶礼，如《入行论》云："敬礼佛灵塔，菩提心根本。"藏传佛教的高僧大德曾说："持诵修持《般若经》的人，他脚踩过的灰尘，也是帝释梵天恭敬顶礼的对境。"《法华经》云："乃至说一偈，是中应起塔。"宣化上人也说："传讲以《法华经》为主的般若经之处，天人、非人都会恭敬供养，乃至说一个偈子的地方，诸天也应在那里修建佛塔。"

"当知此处，则为是塔"有这样一则公案：明朝弘治年间，承天寺的真如佛塔濒临倒塌，后来有位慧林和尚，经过二十年化缘，将佛塔重新修复起来。修塔的缘起是怎么样的呢？有一次慧林在苦修时，突然来了两个鬼卒，用长索套住他的脖子，要带他去阴曹地府。慧林乞求宽限七天，等做完了焰口佛事再去。鬼卒同意后，他集中弟子问："阎王让我七天后离开人间，这该怎么办？"一位弟子说："离此一天船程的苏州承天寺中，有位禅师专修《金刚经》，威力无比，您可以向他求助。"于是慧林赶紧去拜见禅师，禅师说："你若答应修复寺中将倒塌的佛塔，我有办法令你七天后免于死亡。"慧林连声许诺，之后禅师令他七天中住于禅房不断

诵《金刚经》，念一遍经文，就说一遍“当知此处，则为是塔”。慧林和尚依教奉行，昼夜精进诵经，不眠不休。

七天过后，两个鬼卒来了，问慧林和尚在哪里，禅师说：“就在我的房间里。”鬼卒一起进去后，只见到一座光芒万丈的大佛塔，并没有看见慧林和尚。因无法交差，他们便去问禅师：“我们与慧林约好了今天带他走，但现在根本看不到他，怎么办呢？”禅师回答：“般若所发的威光无法靠近，你们还是放弃吧。”二鬼听后只好悻悻离去。事后，禅师对慧林说：“我已救了你一命，你也应兑现诺言，好好化缘修佛塔。”慧林由于被鬼套上了长索，没办法解开，只好天天拖着去化缘，二十年后终于修成一座极其庄严的佛塔。不知道这座塔还在不在？如果在的话，你们可以去看看！

总之，《金刚经》的功德非常殊胜，随身戴着也是很好的。通过这次学习，我对《金刚经》生起了很大的信心，想以后不管去哪里，都要戴着一小本《金刚经》，和《系解脱》放在一起。昨天有个小和尚向我要，但是我都没有给。有了《金刚经》，一方面邪魔外道不能损害，另一方面别人对你恭敬顶礼，也不会折损福报！

第二十五节课

“复次，须菩提，善男子、善女人，受持读诵此经，若为人轻贱，是人先世罪业，应堕恶道，以今世人轻贱故，先世罪业则为消灭，当得阿耨多罗三藐三菩提。

佛陀告诉须菩提：“善男子、善女人，在受持、读诵《金刚经》的过程中，若遭人轻毁、损害，这是因为他以前所造的恶业本应堕入恶趣，但通过《金刚经》的功德，今生中只需感受这些痛苦，便使罪业得以清净，并很快获得无上圆满正等觉的果位。”

〖受持读诵〗：玄奘法师和藏文中是“**读诵、受持、书写、精通、如理作意**”，但鸠摩罗什的译本中只有受持和读诵。

很多人在念《金刚经》的过程中，经常会遇到一些违缘，比如受人欺负、别人与他不合、修法出现障碍，表面看来都是违缘，实际上是一种顺缘，别人在帮自己消业障，以此早日圆满佛果。

此处的翻译与义净法师相同，但玄奘译为：“**行持波罗蜜多之菩萨，受到损恼或受极大损恼，此乃未来所受之苦业，于此世成熟。**”这种译法与藏文相同，意思也比较好懂。

平时总听人抱怨：“我学了这么多年的佛，

但生活中的违缘越来越多，是不是佛经没有加持力？”并不是这样！《金刚经》已告诉你了，本来你来世会堕入恶趣受苦，但通过持经功德，消除了这一切的罪障，如《解脱经》云：“虽有堕恶趣罪，亦经头痛能净之。”有些刚学佛的人认为有违缘不吉祥，自己很不愿接受，其实这是净除业障的一种验相。

明朝仁宗皇帝在拜读《法华经》时说：“喉中甘露涓涓润，口中醍醐滴滴凉，假饶造罪过山狱，不须妙法两三行。”受持《金刚经》亦如是，本来造了如山般的滔天罪业，但依靠读诵《金刚经》就能全部清净，因为它是一切诸佛菩萨的智慧结晶，若依此经通达了业障本性，什么罪业都能清净无余，永嘉大师也说：“了即业障本来空，未了应须还夙债。”

因此，修行时如果遇到违缘，不要执著这对自己不利，应该观想它遣除了来世的痛苦，即生中若没有遭受这些，今后可能会感受更大的痛苦。正如有些人学佛出家，就是因为遇到挫折而发起出离心的，尽管少数人也是前世善缘成熟才学佛，但大多数都跟违缘有很大关系。多芒寺的喇西堪布，每次听到高僧大德生病了、事业出现违缘了，就经常引用这个教证，并说大德们出现违缘是将来解脱的一种标志。所以，



我们发了大乘心的人，遇到违缘不要太在意，来世地狱饿鬼的痛苦在今生已经报完了，这是多么好的事情啊！

“须菩提，我念过去无量阿僧祇劫，于燃灯佛前，得值八百四千万亿那由他诸佛，悉皆供养承事，无空过者。”

“须菩提，我回忆过去的无量劫，在值遇燃灯佛之前，已经遇到八百四千万亿那由他如来，在他们面前供养承事、依教奉行，从没有违背过如来教言（对于“无空过者”，唐译和藏文中都是这样解释），这种功德是无法想象的。”

《妙法莲华经》云：“若人散乱心，乃至以一华，供养于画像，渐见无数佛。”对一佛以散乱心供养一朵花尚且如是，对无量佛作承侍供养的功德更不可思议。但这个功德与持诵《金刚经》比起来，后者的功德远远超过前者。

“若复有人，于后末世，能受持读诵此经，所得功德，于我所供养诸佛功德，百分不及一，千万亿分，乃至算数譬喻所不能及。”

“若有人在末法五百年时，以信心受持读诵此《金刚经》，所得功德与我供养诸佛的功德相比，百分之一不能及，千万亿分之一，乃至算数譬喻都无法衡量（用现在最好的机算机也算不出来）。”

佛陀的经典不可思议，以分别念根本无法想象。我经常这样想："我们的分别念连世间的因果规律都无法测度，何况佛经的甚深含义了，佛陀的智慧和功德真是无法衡量！"

此处和前面一样都是在强调法布施，宣讲持诵《金刚经》有不可思议的功德。为什么有如是大的功德呢？《宝积经》中云："明咒、妙药、秘方、缘起力不可思议，诸佛菩萨的方便、等持、神变行境之功德亦不可思议。"可见，佛的智慧不可思议，因此依佛智而说的本经，功德必定不可思议。

那什么叫功德呢？《坛经》云："不离自性是功，应用无染是德。""见性是功，平等是德。"通过受持读诵《金刚经》，相续中获得平等无染的境界，这就是真正的功德，此功德远胜于世间上有漏的善法。憨山大师说："悟般若者，一念顿生佛家，生生世世永不离佛，故此功德最为殊胜也。"

"须菩提，若善男子、善女人，于后末世，有受持读诵此经，所得功德，我若具说者，或有人闻，心即狂乱，狐疑不信。"

"须菩提，若有善男子、善女人，在后来的末法浊世，读诵和受持此《金刚经》，所得功德不可思议，如果我详尽地道出这些功德，也

许有人听后不能接受，以致心意狂乱，生起大怀疑，甚至精神癫狂。"（当时佛陀已授记：末法时代会出现诽谤大乘佛法的人。）

有智慧的人对佛语有坚定的信心，并常以佛语作为依据，口中不断赞叹佛陀的功德，《阿弥陀经》云："是故诸智者，坚信佛陀语，以佛智为证，口上赞佛知。"而那些没有智慧的人，聚在一起就是谈论"白菜多少钱一斤"、"今天早上吃了什么"、"昨晚睡得好不好"，完全具足了愚者的法相。

这里说有些人会对《金刚经》的殊胜功德产生怀疑，这种行为非常可怜。《经庄严论》中讲过："我不懂的甚深之法，并不代表佛陀不知道。"这句话的含义相当甚深，大家应当再三体会，对佛语产生坚信不疑的信心。对于自己不理解之处，切勿以分别心妄加取舍，而需经常祈祷上师三宝，久而久之必定会生起智慧，证悟佛陀的究竟密意。

"须菩提，当知是经义不可思议，果报亦不可思议。"

"须菩提，这部经的意义不可思议，所得果报也不可思议。"

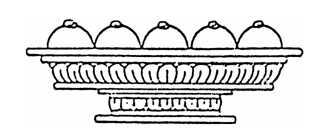
通过佛经的加持，我们的痛苦烦恼一下子就能断除，这一点是不可思议；佛经每一层内

容都有内外密的含义，这一点也不可思议；若对佛经作意祈祷，绝对会获得佛陀加持，所得果报也不可思议。

有关其他的不可思议，《龙王请问经》云：“众生不可思议，缘其发心的功德亦不可思议。”《供灯经》中也讲了四种不可思议：“信仰佛经的功德不可思议，以小因而得大果不可思议，众生的根基不可思议，三宝的力量不可思议。”

既然《金刚经》的功德如此殊胜，我们在念经时必须依靠心念、默念、金刚念等六种方法，如果只是眼睛随便看一看，也不一定有这么大功德。诵经的同时还要仔细思维经义，纵然只有一刹那，功德也是无量无边，因为经义不可思议的缘故。

要知道，我们的生命十分短暂，在有限的时间里，不要尽做些没有意义的琐事。哪怕我们只能活一天，也要抓紧时间看一些经论，由于经论的意义不可思议，所得的功德和成熟的果报也不可思议。因此，大家今后最好经常念经、看经、抄经、受持经典！



第二十六节课

本经共分三十二品，剩下的内容不算特别多，基本上是讲一些功德，意思比较好懂，跟前面的解释方法几乎相同。故而过去的高僧大德在讲的时候，前面一般是着重分析，后面则讲得不太广。

尔时，须菩提白佛言：“世尊，善男子、善女人发阿耨多罗三藐三菩提心，云何应住？云何降伏其心？”

此时，须菩提在佛前陈白：“世尊，若有善男子、善女人发无上正等觉菩提心，以什么方式来安住所缘？以什么方式来修持六度万行？以什么方式来调伏自心？”

心是万法的根本，佛陀传讲八万四千法门，关键是为了调伏自心。当然，调心有不同的层次：世间人与学宗派者相比，学宗派者的心更易调伏；学宗派者与阿罗汉相比，阿罗汉的心更调柔；阿罗汉与菩萨相比，菩萨的心更寂静；菩萨与佛陀相比，佛陀的心最圆满究竟。总之，发菩提心的究竟目的就是要调伏自心，即首先怎么样安住，中间怎么样修持，最后达到什么样的结果。当时，须菩提在佛前就提出了这样的问题。

这几个问题在《金刚经》中非常重要，本经主要讲的就是如何调伏自心，在名言中怎样积累资粮。你们天天讽诵《金刚经》、受持《金刚经》，这只是名言上的调心方法，但从胜义来说，心若达到了寂灭的境界，才是最究竟的调心。

佛告须菩提："善男子、善女人，发阿耨多罗三藐三菩提心者，当生如是心：我应灭度一切众生，灭度一切众生已，而无有一众生实灭度者。"

佛告诉须菩提："若有善男子、善女人发无上正等觉之心，理应如此观想：我虽然发了菩提心要灭度天下一切众生，但实际上，没有所灭度的众生，也没有能灭度的我。"

前面须菩提已提出问题：发了菩提心的人，应该如何安住、如何修行、如何调伏自心。佛回答说：方法是非常多的，但最究竟、最殊胜的就是发菩提心。华智仁波切说"有者此足够，无者不可缺"，指的就是菩提心，如果有了菩提心，一切都已经圆满了，不需要再修其他法，但若没有菩提心，什么法也修不成。噶当派的《加行宝鬘论》中引用了许多讲菩提心功德的教证，如果方便的话，我想给大家翻译出来，你们学好了会有很大利益，但也不一定有这个机会。

佛告诉须菩提，善男子、善女人若想真正调伏自己的心，必须在相续中生起世俗菩提心和胜义菩提心。什么是世俗菩提心呢？"我应灭度一切众生。"因为三界轮回中的众生都当过父母，他们现在沉溺于轮回大海中，故应想尽一切办法救度，使他们获得佛果的安乐，这种发心就是世俗菩提心，它又分愿菩提心、行菩提心两种，此乃世俗中最好的调心方法。从胜义来说，"灭度一切众生已，而无有一众生实灭度者"，所灭度与能灭度并非实有，二者都不存在，这即是胜义菩提心。

作为一个修行者，分析万法时必须分开胜义谛和世俗谛，否则不够究竟。月称论师说："由于诸法见真妄，故得诸法二种体，说见真境即真谛，所见虚妄名俗谛。"因为能见到诸法的真实与虚妄，故有胜义谛与世俗谛之分。依此二谛的分法，菩提心也分两种：一是胜义菩提心，一是世俗菩提心。

按照次第来讲，首先要了解世俗谛，再进一步了解胜义谛，《六十正理论》云："于求真性者，初说一切有，通诸义无贪，然后说寂灭。"同理，我们先要发起世俗菩提心，世俗菩提心圆满之时，了知它并非究竟，然后以般若波罗蜜多来摄持发起胜义菩提心。若依靠这种方便

方法，自相续必定会调柔！

“何以故？须菩提，若菩萨有我相、人相、众生相、寿者相，即非菩萨。”

“为什么所灭度与能灭度不存在呢？须菩提，菩萨若有我相、人相、众生相、寿者相，执著在实相中还有一个相的存在，就不是真正的菩萨了。”

一切相都是虚伪的，并非真实存在，《中论》云：“如佛经所说，虚诳妄取相，诸行妄取故，是名为虚诳。”假如菩萨执著四相，这种发心不究竟，此菩萨也非真正的菩萨。

“所以者何？须菩提，实无有法发阿耨多罗三藐三菩提心者。”

“原因是什么呢？须菩提，发菩提心的无上正等觉者并不存在，凡是执著相状的，皆不符合究竟的真如法要。”

佛陀已通达万法的本来实相，在这种智慧面前，一丝一毫的法也不可得。如果实相中确实有法可得，诸佛菩萨应该能看到，正因为以胜义智慧来抉择时什么也得不到，因此发无上正等觉者并不存在，如此，所发的菩提心也无实有，这种菩提心就是胜义菩提心。《楞伽经》云：“大慧，有无不生，是故诸法无有生。”在胜义

中，有、无都不存在，诸法均是无生大空性。

下面释迦牟尼佛以亲身经历来说明这个问题：

“须菩提，于意云何？如来于燃灯佛所，有法得阿耨多罗三藐三菩提不？”

“不也，世尊。如我解佛所说义，佛于燃灯佛所，无有法得阿耨多罗三藐三菩提。”

佛言：“如是，如是。须菩提，实无有法，如来得阿耨多罗三藐三菩提。”

佛问：“须菩提，你是怎么想的？佛以前在燃灯佛面前，有没有得过无上圆满正等觉的法？”须菩提回答：“世尊，据我对佛陀深意的理解，您在燃灯佛面前，没有得过任何法。”佛赞叹道：“一点也不错！须菩提，我的好弟子，你真是很聪明，实相中的确没有法令如来获得无上圆满正等觉。”

〖如是，如是〗有两种解释方法：一是佛对须菩提的回答非常满意，用重复的语气表示赞叹。还有一种说法是，须菩提回答时说胜义中佛没有得过法，但间接承认世俗中曾得过法，佛说了两遍“如是”，一遍是肯定对胜义的理解不错，一遍是肯定世俗中承认如幻如梦的存在也非常对。由此可见，佛陀的每一句话都有甚深密意，不像我们凡夫那样，所说的话经常没

有任何实义。

须菩提说得非常对，实相中无有少法可得，假如真正去观察，如来并没有得过阿耨多罗三藐三菩提。《贤劫经》中说释迦佛因地时在大释迦佛面前供养妙衣，并发愿：“善逝如来汝之身，眷属寿命与刹土，殊胜妙相等功德，唯愿我等成如是。”这完全是从世俗谛来讲的，龙猛菩萨说：“如来说有心，即是世间心。”但通过胜义理论来衡量，正如须菩提所言，如来并没有所得之法。

“须菩提，若有法如来得阿耨多罗三藐三菩提者，燃灯佛则不与我授记：汝于来世，当得作佛，号释迦牟尼。”

“须菩提，如来若依实有之法获得了无上正等觉，燃灯佛则根本不会给我授记：你将来在娑婆世界成佛，号释迦牟尼。”

在91劫前，世尊为法云比丘（有经典说是贤慧婆罗门），当时他在燃灯佛前得到无生法忍，并获授记：“你将来于娑婆世界成佛，号释迦牟尼，度化无量众生。”名言中虽有此事，但若执著胜义中有所得之法，燃灯佛根本不会如此授记。为什么呢？如果真有一法是实有存在，其本性应永恒不变，不可能有未来如幻如梦的显现，也不可能有当下的示现。正因为有燃灯佛的授

记，恰恰说明万法皆由因缘所生，并非实有。

“以实无有法得阿耨多罗三藐三菩提，是故燃灯佛与我授记，作是言：汝于来世，当得作佛，号释迦牟尼。”

“由于不存在获得无上正等觉的实有之法，因此，燃灯佛在91劫前给我授记：你于来世，定当成佛，名号为释迦牟尼。”

胜义中无一法可得，若真正证悟了这一点，名言中才会获得如幻的授记。诚如《百业经》中记载：释迦牟尼佛于因地时，初见燃灯佛即生起极大欢喜心，见前面的路泥泞不堪，便把头发铺在地上祈求：“如果我能现前菩提果位，广转法轮，愿请佛陀双足从我发上踏过。”果然，佛陀从他的头发上踏过，并授记：“你未来将得解脱，现前无上正等正觉的果位，号释迦牟尼佛，成为三界轮回的唯一明灯。”

这个公案的情节非常精彩，当时上师如意宝在传讲时，很多人哭了好长时间，可能现在眼泪还没有干吧！





第二十七节课

如来的授记，若在实相中存在，不可能是真实的授记。麦彭仁波切在《中观庄严论释》中言：“万法若有一成实，诸所知成永不现；万法无一成实故，无边所知了分明。”在一切所知当中，如果有一法是成实的，形形色色的所知都不会显现，正因为不是成实的缘故，各种各样的显现才合情合理。犹如镜子中的山河大地，由于不是成实的，才能在小小的镜子中映出来，万法亦如是。

《金刚经》中一会儿说有、一会儿说没有，一会儿得授记、一会儿不得授记，好像一句话中处处有矛盾，所以汉地讲《金刚经》的人非常多，但真正讲得好的并不多见。这次我传讲《金刚经》，稍微宣说了一点此经的密意，不敢说是全部，希望能抛砖引玉，引发大家对经文的深入理解。我以前看过很多讲义，也听过很多录音带，有些大德的语句非常优美，听起来也很舒服，但从意义上观察，可能因为没有《金刚经》传承吧，有些地方不太尽人意。不管怎么样，诸佛菩萨是通过不同形象来度众生的，究竟上当然没有差别。

前面讲了释迦牟尼佛若真实存在，就不会得到授记，不真实存在才得授记。表面看来是矛盾的，这是为什么呢？

“何以故？如来者，即诸法如义。”

“为什么？所谓如来，即诸法的本义。”

如来是佛的十种名号之一，“如”是真如之意，指法界的胜义本性，“来”是已经到达了这种境界。按照藏传佛教的解释，如来就是究竟达到了真如本地。

所谓的真如，《成唯识论》中定义为：“真谓真实，显非虚妄；如谓如常，表无变易。”《宗镜录讲义》中也说：“演法味者，即真如真味。”真如有声闻、菩萨、佛陀之分，唯有佛陀才能彻底通达真如实相。

此处，如来与真如是同一个意思，因为如来并不是有眼有鼻的形象，而是一切诸法的本性，这种实相是真正的如来，所以如来不能得授记。

〖诸法如义〗：诸法的本来面即如此。从空性角度来讲，佛菩萨来人间也好，不来人间也好，法性永远都不会改变。《金刚经》之所以甚深，原因也在这里。

“若有人言：如来得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提，

实无有法，佛得阿耨多罗三藐三菩提。”

“假如有人说：如来已得无上正等觉的果位。这种说法不正确。须菩提，在实相中，无有法令佛得到无上正等觉的果位”。

此处与玄奘、义净翻译的略有不同，玄奘译为：“**若如是说如来、应正等觉能证阿耨多三藐三菩提者，当知此言为不真实。**”义净则是：“**若言如来证得无上正等觉者，是为妄语。**”藏文中说：“**须菩提，若有人说如来得阿耨多罗三藐三菩提，此人已入邪道。**”

你们若想研究《金刚经》的话，在学习过程中，应该把这几个译本拿来对照，这样才会便于理解。有些不好解释的地方，参考一下其他译本，意思自然一目了然。

对分别寻伺者或未通达般若实相的人，在他们的迷乱根识面前，可以承认如来获得了正等觉果位。不仅凡夫如是承许，佛陀当初也承认自己在菩提树下悟道，并说：“深寂离戏光明无为法，吾已获得甘露之妙法，纵于谁说他亦不了知，故当默然安住于林间。”所以在名言中，佛在众生面前显现先发菩提心，中间修六度万行，最后现前法身与色身双运的果位，确实得到了阿耨多罗三藐三菩提。但从胜义角度来讲，这些都是不真实的，实相中任何法都了不可得。

“须菩提，如来所得阿耨多罗三藐三菩提，于是中无实无虚。”

“须菩提，如来所得阿耨多罗三藐三菩提，既不是实有，也不是虚妄。”

在世俗名言中，释迦牟尼佛于印度金刚座，摧毁群魔现前菩提，在鹿野苑等处转法轮，这些都是不虚的事实，任何一个科学家、理论家若说这是迷信，则与历史截然相违。但在胜义实相中，诸法无实，一些显现皆不存在。《三摩地王经》说：“比如男子做梦时梦见一位绝色佳人，他在梦境中享用此对境，但醒来后什么都没有了，诸法亦当如是观（胜义中无实，世俗中无虚）。”

一切法的本性无实无虚，但很多人因为没有通达此理，也没有闻思过中观，故常偏堕于一边。有些人认为什么都没有，因果也是空的，连发菩提心都不存在；有些人认为一切都实有，如来是一个万德庄严的大智者，他是真实存在的。这些都是入邪道者，不能得见如来的本面。

昨天讲经义不可思议，果报也不可思议，今天讲阿耨多罗三藐三菩提无实无虚，这些金刚语大家应当记住！“无实无虚”可以说归纳了整个宇宙人生的真理。我们观察任何一个法时，它在名言中真实无虚，造恶定会堕入地狱受苦，但胜义中是不存在的，这即是万法的真相。

"是故如来说：一切法皆是佛法。"

"因此，如来在诸佛经中说：轮涅所摄的一切万法，全部是佛法。

《文殊经》中，文殊菩萨问舍利子："什么是最殊胜的佛法？"舍利子答："诸法无有自性，此乃最殊胜的佛法。"可见，无有一法不是佛法，佛法的范围非常广，能够容纳一切万法。

汉地有个慧忠国师，他在讲《金刚经》时说一切万法都是佛法，有弟子问他："假如一切都是佛法，那么杀人放火是不是佛法？"国师笑一笑，说道："杀人放火的本性是空，仍离不开佛法。"

佛法在名言中分为所取之法、所舍之法，杀人放火是所舍之法；从胜义来讲，是无取无舍之法，这是分开二谛而言的。慧忠国师回答时并没有这样分，他主要是站在胜义角度来讲的。

"须菩提，所言一切法者，即非一切法，是故名一切法。"

"须菩提，如来所说的一切法并非实有，只是名言中叫做一切法。"

佛陀为断除众生的贪嗔痴，引导他们趋入菩提道，前后共转了三次法轮，宣说了八万四千法门。但从实相来说，这些法非一切法，因

为能言所言全都不存在，这才是名副其实的佛法。

"须菩提，譬如人身长大。"

须菩提言："世尊，如来说人身长大，即为非大身，是名大身。"

佛问须菩提："比如人的身体长（zhǎng）大，是不是实有存在？"须菩提回答："世尊，如来虽说人身长大，但其实没有大身就是大身。"

嘎玛拉西拉说，此处以身体长大为喻，说明一地菩萨到佛陀之间的智慧越来越增上，佛陀的智慧最为圆满。在名言中，身体有大小的差别，智慧有高低的悬殊，但从胜义来讲，这些分别均不成立，不是大身才是大身。

《首楞严义疏注经》云："一为无量，无量为一。小中现大，大中现小。"从世俗来看，这好像有点矛盾，小不可能大，大不可能小，但从万法无自性的角度却可以成立。米拉日巴钻入牛角里，牛角没有变大，米拉日巴的身体也没有变小，这完全是一种事实，万法的本性即是如此。又譬如，在梦中我的身体非常高大，这种高大并不是真正的高大，因为梦中没有实质的身体。同样，菩萨智慧的增长也不成立，尽管名言中有从一地到十地的真实果位，但胜义中确实没有这些。

《金刚经》中有很多隐藏的比喻，不去观察则根本看不出来。此处大人的身体比喻佛陀的智慧，小孩的身体喻为菩萨的智慧，若想长成大人，必须要从小孩开始。如果没有明白这个比喻，就会觉得一会儿讲佛陀，一会儿讲菩萨，一会儿又讲身体，表面上看来很难懂，但只要用心去体会，我们不难发现其中密意。

如上所说，就像身体长大一样，菩萨的智慧也越来越大，但实际上菩萨也是不存在的。

“须菩提，菩萨亦如是。若作是言，我当灭度无量众生，即不名菩萨。”

“须菩提，菩萨也是同样。若有菩萨说‘我要灭度无边无际的一切众生’，这就不是真正的菩萨，因为执著相状之故。”

在《大智度论》中，相分为三种：假名相、法相、无相相。菩萨等诸法的名称，是假名相；五蕴所摄的一切，包括分别念，都属于法相；对空性的执著，叫无相相。依《大智度论》所说，发菩提心是一种法相，执相者则不得解脱。因此，有相状的菩萨不是真实的菩萨。

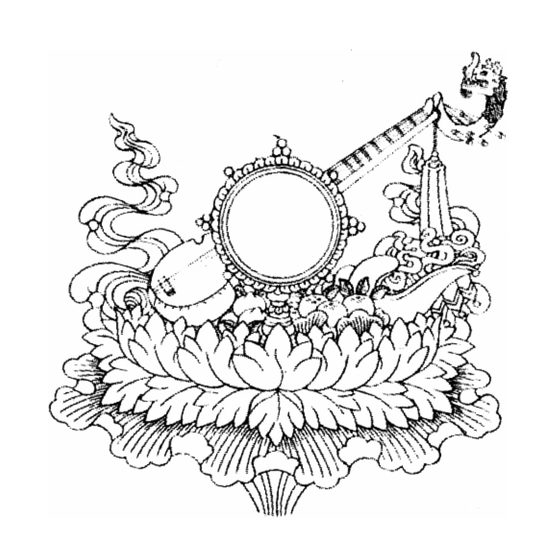
何以故？须菩提，实无有法名为菩萨。是故佛说：一切法无我、无人、无众生、无寿者。

为什么呢？所谓的菩萨，不应执著任何实



有之法。通过了义经典可以发现，文殊菩萨、弥勒菩萨等大菩萨的境界，并没有菩萨的执著，也没有救度众生的执著，《六祖坛经》云：“外离一切相，名为无相。”“无相”才是菩萨的名字。

前面讲诸佛远离一切相，此处说菩萨也远离一切相，为什么呢？因为佛陀在经中说，一切法无我、无人、无众生、无寿者，如《涅槃经》云：“一切法悉无有我。”既然没有真实的我，人相、众生相、寿者相又从何谈起呢？



第二十八节课

“须菩提，若菩萨作是言，我当庄严佛土，是不名菩萨。何以故？如来说庄严佛土者，即非庄严，是名庄严。”

“须菩提，发菩提心的菩萨若认为‘我应庄严佛土’，则非真正的菩萨。为什么呢？因为如来所说的庄严佛土，只是名言假立，实相中根本不存在，庄严佛土也是一种执著。”

在名言中，菩萨应该庄严佛土，《现观庄严论》说：“三清净地的菩萨，先要严净自己未来成佛的殊胜刹土。”例如，《华严经》、《大日经》提到了华藏庄严世界海；《密严经》宣说了密严刹土的无尽庄严；《无量寿经》中讲阿弥陀佛依靠不可思议的发心，庄严无边功德的极乐刹土；还有藏传佛教许多大德的净见量前所现的香巴拉刹土、红色吉祥铜山（莲师刹土）等等，这些刹土在名言中都是存在的。但菩萨如果执著它，就不是真正的菩萨了。为什么呢？因为这些庄严刹土并非实有，只不过是清净心的化现，类似唯识的清净依他起[20]。如《维摩诘经》云：“随其心净，则佛土净。”

[20] 清净依他起：指清净刹土与现在佛净见境中的刹土、七宝以及光芒耀眼的无量殿等一切现相。

既然名言中存在庄严刹土，仔细观察时又不存在，这二者是否矛盾呢？并不矛盾。麦彭仁波切在《定解宝灯论》中说“表面似乎成相违”，对于胜义谛和世俗谛，在凡夫的眼里看似相违，实则并不相违。名言中可以这样承认，但若认为它实有存在，则不是真实庄严。就好比镜子中显现庄严刹土，若此刹土是实有的，不可能现于镜中，正因为无实之故，万法才可以在镜中显现。胜义与世俗所摄之法，全部是这样的本性。

“须菩提，若菩萨通达无我法者，如来说名真是菩萨。”

“须菩提，倘若菩萨证悟了空性，通达了人无我和法无我的实义，如来说他是真正的菩萨。”

作为一个学大乘法的人，如果没有通达无我空性，不要说大菩萨，连声闻缘觉也当不成。因为按照大乘或宁玛巴自宗的观点，声缘至少要证悟人无我。龙猛菩萨云：“得无我智者，是则名实观。得无我智者，是人为稀有。”得到无我智慧的人，形象上尽管与凡夫一样，但他内心的境界无法言说、十分稀有。反之，假如没有证悟无我空性，根本不能称之为“菩萨”或“成就者”。

那什么是“我”呢？《涅槃经》云：“若法是实、是真、是常、是主、是依，性不变易者，是名为我。”也就是说，凡是执著“我”者，即认为“我”是实有、真实、长存、可依赖的，而不是空的，这种我执是生死轮回的根本。

因此，大家务必要通达无我空性，否则，不管修什么法，也得不到任何圣果。这里是说若没有通达无我，无法得到菩萨果。按照其他经典的说法，连声闻缘觉的果位也得不到，《圆觉经》云：“虽经多劫，勤苦修道，但名有为，终不能成一切圣果。”

“一体同观分第十八”，昭明太子分的品，但有时候看起来，似乎和下面的关系不是很大。

“须菩提，于意云何？如来有肉眼不？”
“如是，世尊。如来有肉眼。”
“须菩提，于意云何？如来有天眼不？”
“如是，世尊。如来有天眼。”
“须菩提，于意云何？如来有慧眼不？”
“如是，世尊。如来有慧眼。”
“须菩提，于意云何？如来有法眼不？”
“如是，世尊。如来有法眼。”
“须菩提，于意云何？如来有佛眼不？”
“如是，世尊。如来有佛眼。”

佛陀问：“须菩提，你怎么想的？如来有没

有肉眼？”“是，如来有肉眼。”“须菩提，你怎么想的？如来有没有天眼？”“是，如来有天眼。”“须菩提，你怎么想的？如来有没有慧眼？”“是，如来有慧眼。”“须菩提，你怎么想的？如来有没有法眼？”“是，如来有法眼。”“须菩提，你怎么想的？如来有没有佛眼？”“是，如来有佛眼。”

为了增强经文的语气和含义，这几个问题是分开问的。如果简单问的话——“须菩提，于意云何？如来有五眼不？”“如是，世尊。如来有五眼。”这样就可以了！

有关“五眼”，我看了一些《金刚经》的讲义，很多法师可能自己也不明白吧，绕来绕去不直接解释，讲些无关紧要的话就过去了。我希望你们以后讲法时，不懂的地方不要用其他话题来应付，这样不是很好。另外，讲经时最好能引用教证，这是藏传佛教的一大特色。当然，教证必须用在合适的地方，随随便便用是不行的。我害怕你们以后从佛学院毕业回汉地讲经时，讲不来就用一些故事岔开。不是我诽谤哪个高僧大德，如今这种现象非常多，现在的人讲经说法不像古大德那样严谨，不管自己懂了没有，都敢随便信口开河。现在科技也非常发达，这样的书籍、磁带、光碟到处都是。

五眼在《俱舍论》等小乘论典中没有提及。因为萨迦派的果仁巴说："六通，小乘行人可以得到；五眼，只有大乘圣者方可获得。"佛经亦云："若欲获得五眼者，当勤修六波罗蜜。"

五眼的因、作用、范围、本体等，在《现观庄严论讲义》和《大乘阿毗达磨》中有详细介绍。本来，《文殊真实名经》和《胜乐金刚》的讲义中说，佛陀的功德无边无际，六根可以互用，身体的哪一部分都能了知一切外境。但此处是从不同角度，以不同方式宣说佛陀具足五眼功德。经云："菩萨摩诃萨，若修习五眼，则获无上圆满正等觉果。"

〖肉眼〗：在资粮道时获得，其因是前世供灯、修等持。肉眼能照见一百由旬到三千大千世界以内的粗细众色。历史上也有些大成就者获得了肉眼功德。如《大圆满前行》中记载，国王松赞干布为将正法发扬光大，决定建造寺庙，在寻找净地[21]上师时，去请问国师酿万登珍桑波。国师依靠肉眼通，了知印度东方有大堪布菩提萨埵，于是国王迎请他作为净地上师。

〖天眼〗：加行道以上都具有，其因是行持有漏善法，或修持禅定等六度。天眼能照见十

[21] 净地：修建庙宇等建筑物之前举行的一种密宗净地仪式。

方众生的前生后世、投生何处等，对自他一切众生，包括地狱、饿鬼的前后世是什么，全部能够一一现见。现在的瑜伽士、空行母，有些真正有天眼，有些只有与天眼相似的神通。《智者入门》的说法与此稍有不同，论云："天眼的功德，是能照见无边色法。"

〖慧眼〗：一地到十地菩萨入定时具有，其因是修持无漏善法、行持六度而获得。慧眼能如实现见万法的本体——胜义法性。当然，我们平时所说的慧眼，大多是将智慧喻为眼目，跟此处的定义不一样，此处的慧眼是一地到十地菩萨入定时才有。

〖法眼〗：一地到十地出定时具有，其因也是修持无漏善法，行持六度。法眼能如理通达教法和证法的意义，了知与自己等同者、比自己低劣者的根基。比如二地菩萨能知道一地菩萨以下的众生根基，其上境界则无法通达。

〖佛眼〗：得佛果时具有，其因是圆满福德资粮和智慧资粮。佛眼是以如所有智和尽所有智，彻见万法胜义谛与世俗谛的本性，其范围广大无边、不可思议。《现观庄严论》讲义中说，一地到十地之间可以得到相似的佛眼。

通过以上这些介绍，大家应该明白，佛陀完全具备了五眼。

第二十九节课

关于五眼的功德，六祖在《金刚经口诀》中有不同的解释，江味农居士的讲义中也讲得比较广，和我昨天讲的有点不同，这可能是汉传佛教的解释方法。

佛陀具足五眼功德，对胜义中远离八边戏论的本相、世俗中每个众生的起心动念，都能毫不混杂地照见。下面接着讲五眼能了知一切众生的心。

“须菩提，于意云何？如恒河中所有沙，佛说是沙不？”

“如是，世尊。如来说是沙。”

“须菩提，你是怎么想的？恒河中的所有沙，佛说是不是沙？”“是的，世尊。如来说是沙。”

此段经文，在唐玄奘的译文中也有，但藏文和义净的译本中都没有。按理来说，这段跟前后文并没有很大关系，所以这里只是从字面上解释一下。

“须菩提，于意云何？如一恒河中所有沙，有如是沙等恒河，是诸恒河所有沙数佛世界，如是宁为多不？”

“甚多，世尊。”

“须菩提，你是怎么认为的？像恒河沙数那样多的恒河，这些恒河中沙子数量的佛世界多不多呢？”“非常多，世尊。”

〖佛世界〗：一尊佛所调化的世界，是一个三千大千世界，它包括百俱胝的小世界，数量相当多。

〖甚多〗：鸠摩罗什的翻译中只有一个“甚多”，而藏文中是“**甚多，甚多**”，玄奘的译文中是“**如是，甚多**”。

佛告须菩提：“尔所国土中，所有众生，若干种心，如来悉知。”

佛告诉须菩提：“如此不可思议的众多刹土中，每一个众生的种性、根基、意乐差别，如来都能完全了知。”

佛陀具有不共的智慧，即便声闻缘觉也无法测度，佛对恒河沙数佛世界的众生根基，全部能够一一照见，这种功德无法想象。《秘密不可思议经》云：“诸佛功德海，无数劫难说。”诸佛的功德就像大海一样，纵然用无数劫来宣说，也说之不尽、道之不完。

从总的方面来讲，佛陀有不可思议的功德，尤其是了知众生根基方面，具有不共的特点。《极乐愿文》说：“佛于昼夜六时中，慈眸恒视

诸有情：诸众心中所生起，任何分别皆明知；诸众口中所言语，永无混杂一一闻。”《入中论》在讲十力时，也提到了佛陀依“知种种界智力”能无余了知众生的根器胜劣，依“知遍趣行智力”能彻底了达众生入小乘、入大乘、生善趣、生恶趣等不同趣行。因此，佛的一分功德也不可思议，龙猛菩萨在《赞三身论》中赞叹了佛陀身语意的无尽功德，尤其强调了意功德方面。

为什么如来能照见一切众生的心呢？

“何以故？如来说：诸心皆为非心，是名为心。”

佛陀在了义经典中都讲过：名言中的心并不是真正的心，在胜义中观察或者安住时，迷乱的心不存在，明清的心也不存在。《般若八千颂》云：“于心无有心，心性即光明。”心的本性中没有心，心的本性就是光明——离一切戏论的法界本体。《宝积经》也说：“迦叶，此心者，于外不随见，内亦不随见，二者之中亦不随见，若遍寻之有无而不可缘也。”

为什么说“诸心皆为非心”呢？因为心在名言中可以承认，但在胜义中得不到，这即是一切法的本性。这几天上师如意宝讲《上师心滴》时，心得不到的原因讲得非常清楚，上师主要是以窍诀方式讲的，而《金刚经》主要以

教言方式宣说的。

前段时间，有些道友建议以大圆满的方式来解释《金刚经》。一方面说，用大圆满是很好解释的，与《法界宝藏论》、《实相宝藏论》对应起来讲也很方便。但另一方面，大圆满的很多教言我不敢用，《金刚经》是显宗的经书，这本讲义以后出版的话，没得过灌顶的人也会看，若注明“未经大圆满灌顶者不得翻阅”，那可能有点说不过去，因此用大圆满来解释不太方便。其实，这里只是名词用法不同而已，跟大圆满的“破心房”，在意思上没有太大差别。

“所以者何？须菩提，过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得。”

我们应明白心的本性。无垢光尊者在《三休息》中经常讲，过去心跟昨天的梦没有差别。前刹那的心，现在一丝一毫的痕迹也没有，留下来的只是忆念，而不是过去心的本体。如果过去心的本体现在仍在，则成常有的过失。

现在心也不可得。现在这颗明明清清的心，如果观察它的颜色、住处、形状，是根本找不到的。

未来心是未生之法，跟石女的儿子一样没有本体。如果未生之法现在可以得到，那石女



的儿子、虚空中的鲜花也能得到了。

用密宗窍诀来讲：过去心不可得，应该找心的来源；现在心不可得，应该找心的住处；未来心不可得，应该找心的去处。

总而言之，这里是以“不可得”的理由来抉择心性。不仅心性如此，一切万法莫不如是，因为万法皆由心造，心不可得之故，万法本性也不可得。《大智度论》云：“一切诸法性不可得故，名为空性。”

因此，心不起分别念，在明然了然的境界中安住很重要，《六祖坛经》云：“心念不起，名为坐；内见自性不动，名为禅。”真正的坐禅，是如实通达心性无来无去，三心了不可得。《中观四百论》说：“过去若过去，如何成过去？过去不过去，如何成过去？[22]”现在、未来亦可以此类推。

历史上有些人依靠这样观察，从而认识了心的本性：汉传佛教中有一位宣鉴禅师，他从小出家，年轻时即能为人讲法，讲得最多的当属《金刚经》，因他俗家姓朱，世人称之为“朱金刚”。后来他自认为修有所成，精通一切法，

[22] 意思是说，过去（指实有的过去）若已经过去了，如何会成为过去（实有的过去）？过去如果没有过去，又如何能叫过去（过去的法相是已生已灭）？

听说南方禅宗极其兴盛，便起念想：“我的智慧首屈一指，南方一带有魔众传法很厉害，还是去看一看，降妖伏魔。”于是他挑着自己著的《金刚经·青龙疏钞》南下。

有一次他在途中买点心，卖点心的阿婆问：“你的包袱看起来很重，里面是些什么？”“《金刚经》的疏钞。”“你懂吗？”“不仅懂，而且讲过多年。”“我有一问题，若师父答得上来，点心免费供养，分文不取；若答不上来，请到别家去买吧。经云：‘过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得。’不知您点的是哪个心？”禅师一时为之语塞，只好背起行李继续赶路，但心里始终不忘这个疑团。

晚上他来到龙潭禅师的寺院，二人一直畅谈到深夜。临走时，他看到外面很黑，就返回来要灯火。龙潭禅师点了一根蜡烛递给他，他伸手接时，仍在思维白天那件事。正在此时，禅师“扑”地把蜡烛吹灭，当下宣鉴禅师恍然大悟。

以前我看到《金刚经》的这句话时，总觉得其含义特别殊胜，跟大圆满没有两样。因此，大家也应该经常观心，这里面有很甚深的窍诀！

第三十节课

“须菩提，于意云何？若有人满三千大千世界七宝，以用布施，是人以是因缘，得福多不？”

“如是，世尊。此人以是因缘，得福甚多。”

“须菩提，你是怎么想的？若有人以遍满三千大千世界的七宝来作布施，以此殊胜因缘，他的福德是不是非常大？”“是的，世尊。此人以是因缘，所得福德不可限量。”

不要说遍满三千大千世界的七宝，就算在殊胜对境前供养一朵鲜花、一杯净水，佛经中说也有不可思议的功德。

“须菩提，若福德有实，如来不说得福德多，以福德无故，如来说得福德多。”

“须菩提，你应该明白，假如福德的本体实有，如来根本不会说福德多。正因为福德无实，故如来在佛经中说：这样的布施，所得福德非常多。”

这里和昨天的问题有一个上下衔接：前文已叙“过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得”，有人会生疑惑：“既然三心不可得，那么积累资粮会不会成为无义？”回答是否定的。尽管心的本性不可得，但在名言中，通过布施积累福德资粮，永远也不会灭尽，乃至佛

果之间都会存在。

大家都知道，佛经中为大乘行人宣说了种种法门，尤其是布施这一方便法，对初学者来说非常殊胜，依此可迅速积累资粮、忏除罪障，获得殊胜的佛果。那么，若有人以三千大千世界的七宝作布施，功德是不是很大呢？须菩提完全了知佛陀的密意，他回答说：福德确实非常大。《中论》云：“众因缘生法，我说即是空。”因为布施是因缘所生之法，本体是空性，以无实之故，所以福德非常大。

为什么福德如此大呢？因为是空性的缘故。当然，我们凡夫并未证悟空性，对这个理由不一定接受，只有对空性法门生起稳固定解，了知诸法没有芝麻许的实质，才会明白这种因果的安立非常合理。

倘若福德是实有之法，如来在诸经中根本不会说这样的布施福德极大。前面也讲过：“不应住色生心，不应住声、香、味、触、法生心，应无所住而生其心。”不著相布施的功德非常大，著相布施的功德几乎没有，而且实执也是修行过程中着重要断除的大障。《入行论·智慧品》云：“见闻与觉知，于此不遮除。此处所遮者，苦因执谛实。”由此可见，我们修行所要遮破的，并不是见闻觉知，而是痛苦之因——执

谛实。

梁武帝曾问达摩祖师："我自登基以来，造佛像、印经书、供养僧众，为三宝作了不计其数的善事，这个功德大不大？"达摩祖师回答："没有功德。"梁武帝当时很不高兴，拂袖而去。但那天表演时，为了大乘佛法的缘起，梁武帝接受了大乘佛法，达摩祖师也给他传授了殊胜的法，这是我们编的！我当时就想：可惜梁武帝没有学好《金刚经》，如果他明白不著相的功德，就不会执著自己很了不起了。

总之，假如诸法实有，实有的法中不可能产生功德。正因为一切都是缘起空性、如幻如梦，因缘具足的时候，功德才可以显现。

"须菩提，于意云何？佛可以具足色身见不？"

"不也，世尊。如来不应以具足色身见。何以故？如来说具足色身，即非具足色身，是名具足色身。"

"须菩提，你是怎么想的？见到佛陀色身，是否意味着见到了如来？""不，世尊。不能以见佛色身而见如来。为什么呢？因为如来在经中说：具足色身，并非具足色身，不是色身才是色身，故以色身见如来不合理。"

本经的很多地方，都是用胜义和世俗相结合来说明诸法的本性。如果详细观察，前面和后面还是有很大的联系：前面讲了福德分，福

德资粮能产生色身；此处讲的是智慧分，智慧资粮能产生法身，这是因缘的特殊关系。龙猛菩萨在《六十正理论》中也说："以此之善根，回向诸众生，积福智资粮，愿众得二身。"

有人可能会问："福德所生的色身，是不是实有的呢？"并非如此。福德能够产生色身，只是名言中这样承认，从胜义来讲，色身与福德远离一切戏论，二者既不是各自分开的，也不是能生所生的关系。《涅槃经》云："色是无常，因灭是色，获得解脱常住之色。"因此，色身即法身，法身即色身。《大乘起信论》亦云："以法身是色实体故，能现种种色。"法身实际就是色体，色体中可显现种种色法。

不懂大乘经典的人听后，会觉得非常矛盾，但了义经典的观点即是如此。如来的色身非色身，而是本空离戏、光明周遍的一种显现，"色即是空，空即是色"也是这个道理。

相好是色身的一部分，如果色身不具足，那报身佛的相好具不具足呢？也不具足。

"须菩提，于意云何？如来可以具足诸相见不？"

"不也，世尊。如来不应以具足诸相见。"

"须菩提，你是怎么想的？能否以见到如来具足的妙相，认为已见到了如来呢？""不能，

世尊。如来不以外在的圆满具足妙相而见。”

从名言来说，佛在世时，很多人可以看见佛的三十二相，而外道饮光所见的佛身则具足九种丑相。但实际上，如来的色身并没有真实之相，《法华经》云：“若得作佛时，具三十二相，天人夜叉众，龙神等恭敬，是时乃可谓，永尽灭无余。”三十二相只是成佛的一种标志，并非实有，因此以色相见如来不合理。

外在的佛像，暂时来说是加持的象征，有不可思议的功德，但不是最究竟的。《入行论》中说：“别人摧毁佛像、佛塔时，不要对他生嗔恨心，因为佛像、佛塔没有感受的缘故。”如来的真正身体是无为法，无为法不可能被火烧坏、被东西砸碎，以密乘来说，佛像、佛塔是不了义的、形象的幻化网。

当然，这样一说，你们也不要认为不用恭敬佛像了。没有智慧的人，经常喜欢走极端，不是“左倾”就是“右倾”，从而造下堕落的恶业。所以大乘佛法只能在法器面前说，非法器前万万不可宣说，因为很多人都无法接受。他们认为有鼻有眼的才是佛，其实，什么时候开悟了，才是真正的见佛。禅宗说明心见性，也可以叫明心见“佛”，所见的这个“佛”，并不是有面有相的！

“何以故？如来说诸相具足，即非具足，是名诸相具足。”

“为什么呢？如来在佛经中说，所谓的诸相具足，实相中并不成立，只是名言中随顺世间而安立为诸相具足。”

凡夫认为：如来不是有相，就是无相，除了有相、无相以外，不可能有其他相存在。但实际上，如来的本相是一种不可思议的境界，无法用语言文字来表达。《大日经》云：“诸佛自证三菩提，不可思议境，超越心境。”

打个比方说，我的身相映现在镜子中，镜中的我并不是真正的我，但也不是跟我毫无关系。因此，一切相并非究竟实相，如来的这种境界，我们如何衡量也不合理。《金刚经》说：“凡所有相，皆是虚妄。”大圆满观修“托嘎”中，也有非常殊胜的教言，但在这里不方便讲。

“须菩提，汝勿谓如来作是念：我当有所说法。莫作是念，何以故？若人言如来有所说法，即为谤佛，不能解我所说故。”

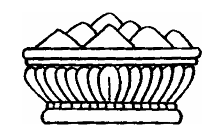
“须菩提，你不要认为如来有所说之法，千万不要这样想，也不要这样说。为什么呢？若有人言如来有所说之法，此人故意诽谤佛法，不能完全了解我所说的密意。”

这种观点，有些小乘学者接受不了。因为

佛明明转了三次法轮，开演了八万四千法门，佛自己也常说“我在某某时候，说过什么法”，怎么一下子就全盘否定了呢？而且，竟然还说“凡是说佛讲法者，都是毁谤佛法”，真是太令人费解了。

其实，在众生迷乱的根识前，佛陀也确实宣说了佛法。《法华经》云：“佛说过去世，无量灭度佛，安住方便中，亦皆说是法。”佛经中有明确记载，过去的无量佛都说过法，现在的佛陀也安住在方便和智慧中宣说佛法，不像我们，安住在贪嗔痴等烦恼中说法。因此，从名言的角度来说，佛陀已经为众生讲过佛法。

但从诸法实相或究竟法界来说，一切法的法性就是等性，除了等性以外，佛陀没有说过任何法，所说之法全部是名言假象，是不究竟的。经云：“凡以诸名言，宣说之诸法，是法皆无有，此乃诸法性。”在《宝力经》中，文殊对佛也说：“不管是谁，若依靠名言来宣说佛法，这些法皆无相，并非实有。”诚如《证道歌》所言：“默时说，说时默。”佛从来没有说过法，沉默不言是佛所说的真相！



第三十一节课

昨天讲了若认为如来有所说之法，是为谤佛。对大乘佛法了解较深的人，应该不会有什么怀疑，但没有闻思过大乘佛法、尤其是不太明白大乘密意的人，可能对此大惑不解：“佛经中明明记载释迦牟尼佛转了三次法轮，为什么说这是毁谤佛法？”

要知道，在了义实相中，并不存在实有的转法轮者、所转的法轮、转法轮度众生的事业。尽管名言中现而无自性，如幻的世尊转了三次如幻的法轮，度化了无边的如幻众生，这一点是不可否认的。但此处并非破斥这种观点，而是说在胜义实相中，释迦牟尼佛转法轮度化众生，完全是一种无实的梦幻，在白天醒觉位时根本没有。

“须菩提，说法者，无法可说，是名说法。”

“须菩提，三世诸佛等说法者，实际并不存在所说之法，因为能说、所说、说者皆无，所以无法可说，只是名言中假立为说法。”

在《金刚经》中，若把世俗谛与胜义谛分清楚，每个问题都是大同小异，只不过角度不同而已。从究竟实相而言，佛陀恒时安住于三

轮体空的境界中，根本没有“我要转法轮度化众生”这些分别念，说法只是在迷乱众生面前，为了破除其如梦般的我执而显现的。《金光明经》云：“佛无是念：我今演说十二分教利益有情。”既然佛没有分别念要讲经典十二部[23]，也没有饶益有情的念头，故而说法者不成立，依靠说法者所说的法在实相中也不存在，能说、所说均无有，故如来无可说之法。《大涅槃经》云：“我自成佛至涅槃，未曾说过一字佛法。”

概言之，实相中没有能说所说，名言中为了对治八万四千烦恼而宣说了八万四千法门，这是合理的。

尔时，慧命须菩提白佛言：“世尊，颇有众生，于未来世，闻说是法，生信心不？”

佛言：“须菩提，彼非众生，非不众生。何以故？须菩提，众生众生者，如来说非众生，是名众生。”

此时，慧命须菩提于佛前请问：“世尊，未来末法五百年，若有很多众生听闻《金刚经》，是否会生起极大信心而获益？”佛没有正面回答，他说：“须菩提，这些众生既不是众生，也并非不是众生。为什么呢？须菩提，所谓的这些众生，如来早已经说过，非众生就是众生。”

23 《月灯经》中云：“契经、应颂、记别、讽诵、自说、因缘、譬喻、本事、本生、方广、希法、论议，称为经部。”

在本经中，佛陀曾说：未来众生闻思《金刚经》后生信的场面，佛陀依慧眼能彻见得一清二楚。这在名言中是肯定有的。但此处的回答是：未来生信心者根本不存在。

为什么这样说呢？因为在胜义中观察时，“彼非众生，非不众生”。名言中可以承认有如幻般假立的众生，但在实相中丝毫不成立。经云：“犹如依支聚，可称为车轮，如是依蕴聚，世俗名众生。”这是以车轮与支分零件的比喻，来说明实相中众生不存在：车轮是依靠支分而组成，实有的车轮不存在；同样，众生是依靠五蕴而聚合，实有的众生也不存在。

《中观宝鬘论》云：“如削芭蕉树，支分尽无实，士夫析六界，无实亦同彼。”《三昧王经》亦云：“如湿芭蕉树，人析求其坚，内外不得实，说法亦复然。”众生犹如芭蕉树，不观察时似乎真实存在，然而一经详细观察，丝毫实质也无有。无垢光尊者说：“被无明烦恼所障蔽，未如实了达真如之义的士夫为众生，反之则非众生。”可见，真正的众生并不存在，既然如此，众生闻思《金刚经》后生信，对此经恭敬顶礼、念诵受持而产生无量功德，在实相中也是没有的。

须菩提白佛言：“世尊，佛得阿耨多罗三藐三菩提，为无所得耶？”

佛言：“如是，如是。须菩提，我于阿耨多罗三藐三菩提，乃至无有少法可得，是名阿耨多罗三藐三菩提。”

须菩提说：“佛得无上正等觉果位，证悟十力、四无畏等不共境界，具有三十二相、六十四梵音，这些是不是无有所得？”佛陀很欢喜，赞叹须菩提道：“没错，确实如此！我虽然获得了无上圆满正等觉果位，但在实相中乃至无有少法可得。

究竟的涅槃无可得之相，龙猛菩萨在《中论》云：“无弃亦无得，不断亦不常，不生亦不灭，是说名涅槃。”前面也讲过这个道理，但嘎玛拉西拉论师说，前面是从有学道而言的，这里是从无学道功德来讲的。总之，在实相中如来根本没有可得之法。

“复次，须菩提，是法平等，无有高下，是名阿耨多罗三藐三菩提。”

“另外，须菩提，诸法不论是显现、空性，还是佛陀、众生，全部都是平等的，没有高低胜劣之别。什么时候获得这种双运的境界，就叫无上圆满正等觉。”

《华严经》云：“我与一切佛，自性平等住。”



《大乘起信论》云：“一切法从本已来，离言说相，离名字相，离心缘相，毕竟平等，无有变异。”《五次第论》亦云：“显现及空性，精通各分已，何处成一体，彼名为双运（即平等之意）。”故从实相上看，佛陀与众生无有差别，地狱和涅槃其性平等。



第三十二节课

"以无我、无人、无众生、无寿者，修一切善法，即得阿耨多罗三藐三菩提。"

"如果远离我相、人相、众生相、寿者相等执著，修持一切善法，即可得到无上正等觉的佛果。"

我们因地时积累资粮、忏悔罪障非常重要，但在这个过程中，应减少自己的贪执和实执。假如一边对众生佛陀、基道果有很深的实执，一边去修持的话，无法获得究竟的果位。《六祖坛经》云："此心本净，无可取舍。"所以，心要清净，修持时不能有人我与法我，应该远离四相，这样才可得到无上佛果。否则，所做的善法、所积累的资粮都成了实执，只会获得暂时的人天福报，而不能直接趋达菩提。

有些没有通达究竟空性的小乘行者，始终将积累资粮获得佛果执为实有，认为自己所做的善业永远不灭。尽管在名言中佛说了因果不虚的道理，但从实相而言，基道果或轮涅所摄的一切法都是无生大空性。所谓的佛果，也没什么可得的，《楞严经》云："圆满菩提，归无所得。"名言中虽可承认获得阿耨多罗三藐三菩提，但以实相来观察，首先要远离四相修持，



最终方能得到无实之佛果。

这次听闻《金刚经》，大家要减少对善根、如来等法的执著，如果没有减少，轮回之因——实执没办法断掉，那就得不到佛果。虽然佛陀也承认修善法是有功德，但若未以三轮体空来摄持，则非最究竟的解脱因。故而，智慧不能离开大悲，大悲不能离开智慧，我们应以空性见来摄持任何一法。麦彭仁波切在《光明藏论》中，也将十一种续事全部抉择为大圆满，不管是见解、等持，完全是离一切戏论的大空性，此乃修行的究竟目标。

"须菩提，所言善法者，如来说即非善法，是名善法。"

善法的种类非常多，从随福德分方面来说，共有十善；从随解脱分方面来说，有三十七道品等。这些善法在名言中以如幻如梦的方式存在，但究竟而言，善法只是暂时的一种方便法，所修的善法亦无可修。六祖云："不思善，不思恶。"又云："修一切善法，希望果报即非善法。"故在名言中，行持善法确实是解脱之因，也能令众生获得安乐，但从胜义来讲，十善六度并非真实存在。

对此观点，大乘行人易于理解和接受。但

小乘信众却对善法有强烈执著，始终觉得佛陀的身相坚固不变，佛果是实有存在的。尽管这些人有信心、有佛缘，但由于没有闻思修过大乘空性，相续中的实执太重，着实令人深感遗憾。禅宗和尚摩诃衍曾说：“不管黑狗、白狗，咬出的血全是红色。同样，不管执著善法、恶法，都是一种轮回之因。”

我们有些人的修行非常精进，发心十分清净，磕头、供养、布施也从不间断，但可惜的是，从来没有听过空性法门，一直认为佛陀是实有存在的。虽然证悟空性的境界，对凡夫来说确实有点困难，但不管怎么样，在因地积资净障时，应当逐渐断除对基道果的执著。当然，断除执著并不意味着不用再修善法了，没有智慧的人总喜欢堕于一边，认为不执著就是什么都不要了，以此邪见所牵而拨无因果，堕入可怕的断见。

末法时代，如理弘扬般若法门的人非常少，如法听受者也极为罕见。很多人虽然形象上是佛教徒，拥有广大的名声、成群的眷属，但并未了达佛陀本意，暂且不说真实的证悟，有时连字面上也解释不来。在邪说满天下的今日，大家必须竭力维护自己的正见，不要被诸多邪见所损坏，最终成为业际颠倒者！

“须菩提，若三千大千世界中所有诸须弥山王，如是等七宝聚，有人持用布施。若人以此般若波罗蜜经，乃至四句偈等，受持、读诵、为他人说，于前福德百分不及一，百千万亿分，乃至算数譬喻，所不能及。”

“须菩提，如果三千大千世界中有很多须弥山，以遍满这些须弥山的七宝来作布施，如此福德不可思议。但与受持、读诵、为他人说《金刚经》的福德相比，不要说全文，乃至仅持诵四句偈，福德也远远超过了前者。布施的福德不及持经的百千万亿分之一，乃至算数譬喻亦不能及。”

〖所有诸须弥山王，如是等七宝聚〗有两种理解方法：一是七宝遍满这些须弥山，一是七宝堆得如这些须弥山一样。

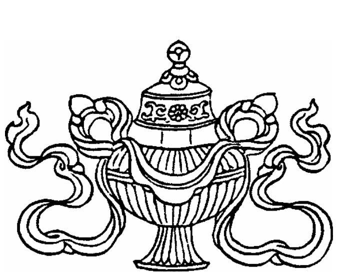
那天有一个老太太问我：“堪布，我实在不明白，为什么《金刚经》的功德这么大？请您给我讲一讲。”当时我比较忙，没有能好好回答，现在请你用心谛听：

一方面，般若经是诸佛菩萨的出生之处，若能持诵这些经典，就是修持了诸佛菩萨的因；另一方面，般若经是相续中生起如来智慧之因，三世诸佛均依般若经而成就。

前面也说了，持经功德远远超过财布施，为什么呢？炯尼夏智说：“从果报而言，财布施

只是人天福报之因，最多令我们得到人间转轮王、梵天帝释等受用圆满的果位，而持诵般若经则可圆满究竟佛果。从证悟方面来说，财布施的善根资粮容易耗尽，而持诵般若经可以证悟空性，解脱三有轮回的苦海。”因此，唐玄宗说：“三千七宝虽多，用尽还归生灭。四句经文虽少，悟之直至菩提。”二者功德实有天壤之别。

有些人做了很大的布施，倘若未以空性来摄持，则是生灭的本性，并不是解脱之因。然而，若能一刹那证悟空性，当下即可获得菩提果位，因为它是菩提的正因。如《心经》云：“三世诸佛，依般若波罗蜜多故，得阿耨多罗三藐三菩提。”《小品般若经》云：“过去诸佛以般若波罗蜜多得阿耨多罗三藐三菩提，现在十方无量佛也以般若波罗蜜多得阿耨多罗三藐三菩提。”《六祖坛经》亦云：“若起正真般若观照，一刹那间妄念俱灭，若识自性，一悟直至佛地。”因此，财布施的功德与持经的功德无法相提并论。



第三十三节课

“须菩提，于意云何？汝等勿谓如来作是念：我当度众生。须菩提，莫作是念。何以故？实无有众生如来度者。若有众生如来度者，如来即有我、人、众生、寿者。”

“须菩提，你是怎么想的？你们最好不要想，也不要说：‘我当度化众生。’为什么呢？须菩提，实际上没有如来所度的众生，若有如来所度的众生，如来就有我、人、众生、寿者四相的执著了。”

此处的意义与上面相同。在名言中，修行者应发无上菩提心，将来要度化众生，而且十方诸佛也发过此愿，显现上也曾度化了无量众生，如《妙法莲华经》云：“一切诸如来，以无量方便，度脱诸众生，入佛无漏智。”

佛度化众生的方式与我们不同。我们凡夫是依靠自己的分别念，而《大律经》中说，佛以四种方式度化众生：一、法施度，即转八万四千法门，宣说十二经部来度化众生；二、身力度，以佛身的相好庄严令众生欢喜，使其种下善根得以度化；三、神通力度，在有缘众生前，显现种种神通而度化之；四、名号度，《贤劫经》中说：“若听闻释迦牟尼佛的名号，此众

生不会堕落。”因此在名言中，佛陀确有“我当度众生”的愿和行。

但在究竟实相中，能度与所度均不存在，所度的众生如梦幻泡影，再进一步抉择的话，远离一切戏论。《圆觉经》云：“众生乃心所证知。”在迷乱显现前，所度的众生似乎存在，但实相中只是所证而已，没有真正的众生可度。六祖说：“实相中众生本来是佛，若还需要佛来度化，则成了妄语。”所以这里也说：“若有众生如来度者，如来即有我、人、众生、寿者。”有四相者不可得涅槃！

“须菩提，如来说有我者，即非有我，而凡夫之人，以为有我。”

“须菩提，如来说有我者，实相中并非有我，而凡夫妄执为我。”

佛经论典中，用了各种方法抉择“我”不存在，但凡夫不懂这个道理，因而生起强烈的我执。《大乘五蕴论》云：“云何异生性？谓于诸圣法不得为性。”什么叫做凡夫呢？即对圣法没有如实通达。在《四百论》和《入行论》中，也有对凡夫的定义方法。

“异生”是凡夫的别名，指凡夫轮回六道，受种种别异的果报而生。之所以叫“凡夫”，是



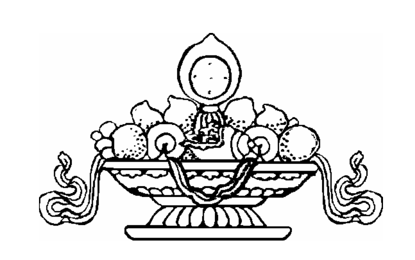
指与圣者相比，没有断惑证理的境界。凡夫有“我”，没有断除我执和我所执，具有四相的实执；而圣者从道理上、修证上，完全通达了无我，故没有对“我”的执著。

凡夫与圣者的差别在名言中显而易见，但这种对凡圣的执著是否合理呢？下面就讲这个问题：

“须菩提，凡夫者，如来说即非凡夫，是名凡夫。”

“须菩提，所谓的凡夫，如来说不是凡夫，只是名称上叫凡夫。”

在圣者的根本慧定前，既没有凡夫，也没有非凡夫。《维摩诘经》云：“非得果，非不得果；非凡夫，非离凡夫法；非圣人，非不圣人。”这与此处的道理几乎相同。名言中虽可安立凡夫，而在胜义当中，凡夫的本性与佛的真如无二无别。既然凡夫都不存在了，证悟无我与没有证悟无我也不存在。大家应分清二谛的界限！





第三十四节课

“须菩提，于意云何？可以三十二相观如来不？”

须菩提言：“如是，如是。以三十二相观如来。”

“须菩提，你是怎么想的？可否以三十二种清净妙相来观如来？”须菩提回答：“可以。因为在名言中，佛陀具足了三十二种妙相。”

在名言中，佛陀确有万德庄严的三十二相，每一种相以何种福德而成就，龙猛菩萨在《中观宝鬘论》中也有详细介绍。《金光经》云：“世尊百福，相好微妙，功德千数，庄严其身。”了义的大乘经典，如《如来藏经》中也常提及佛的相好。因此，名言中可以这样承认。

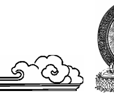
佛陀和须菩提作了一个辩论，说他的这种回答不是很圆满：

佛言：“须菩提，若以三十二相观如来者，转轮圣王即是如来。”

佛说：“须菩提，若能以三十二相观如来，那转轮圣王也具足三十二相，他也成如来了。”

这里是一种文字上的辩论，当时须菩提说能以三十二相观如来，佛陀从词句和意义两方面破了须菩提的观点：

词句上：若承许三十二相是如来，则有转





轮王也成如来之过，因为转轮王具三十二相。《本生传》中讲，释迦牟尼佛刚降生时，净饭王请相士来看相，相士说他如果不出家，就会成为一代转轮王，出家则会成为佛陀。由此可见，转轮王也有三十二相，须菩提在词句上有漏洞。

意义上：三十二相有胜劣之别，不应一概而论。《俱舍论》云：“能仁相正明圆胜。”能仁佛陀的妙相，在庄严、明显、圆满方面远远胜过了转轮王。比如佛陀的肉髻生在正中位置上，而转轮王的肉髻偏左或偏右，不是非常庄严；佛陀的三十二相十分明显，而转轮王的若不详察看不出来；佛陀的相好圆满无缺，而转轮王的相好尚有欠缺。尽管都是三十二相，但怎能以转轮王略为逊色的三十二相观如来呢？

释迦牟尼佛这么一说，须菩提就醒过来了：

须菩提白佛言：“世尊，如我解佛所说义，不应以三十二相观如来。”

尔时，世尊而说偈言：“若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。”

须菩提说：“世尊，按照我的理解，不应以三十二相来观如来。”看须菩提已经真正通达了，世尊很高兴，遂以偈颂宣说自己的真实密

意：“若想以色相见我、以音声求我，此人已步入邪道，无法得见如来本面。”

藏传佛教的高僧大德特别喜欢这个偈子，在我的印象中，宗喀巴大师的《中观根本慧论大疏》、荣索班智达的《入大乘论》、无垢光尊者的《七宝藏》以及麦彭仁波切的论典中，都曾引用过。

从法身或空性的角度来说，有缘弟子见到佛陀的庄严身相，只不过是清净依他起，并不是真正的佛陀。此外，通过持诵名号、佛经等声音来求佛也是不了义的。如来的本来面目，不是眼根所见的色法，也不是耳根所闻的声音，若以色相、声音想见如来，此人的修行已偏离了正轨。当然，此处的“邪道”，并不是指邪魔外道，而是世间执著相状的见解，《六祖坛经》云：“正见名出世，邪见名世间。”（有些人在解释这里时，没有分开了义、不了义，若没有以究竟胜义来解释，肯定是不对的。）

《四百论》中言：“究竟涅槃时，无蕴亦无我。”佛陀证入究竟涅槃时，无有诸蕴，也无有依蕴假立的我，若把如来看成由蕴而生的色法，这是完全错误的。《中论》云：“邪见深厚者，耽执有如来，如来寂灭相，分别有亦非。”凡夫因为对“如来以自性而存在”怀着强烈耽著，

继而成为一种执取，并以分别之心妄加揣度，而说如来在涅槃后存在或是不存在。然而，按照显宗和密宗的究竟观点，心的本性现前时，即是诸法法性，也是如来之相，此外并无形象上的如来。

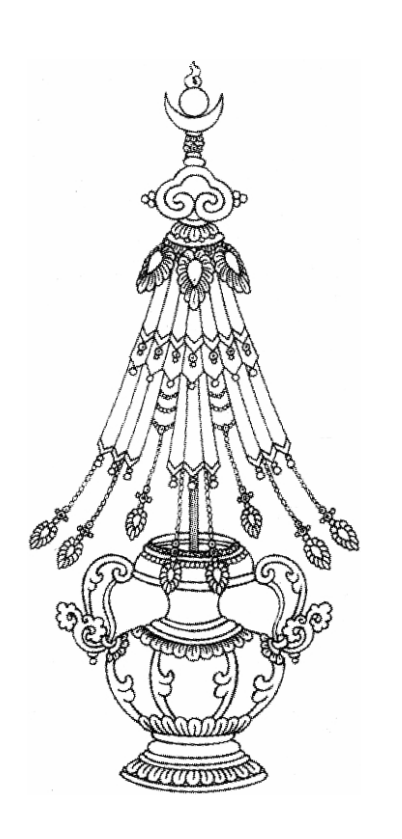
这一点，大家务必要搞清楚。不然的话，喜欢积累资粮的人，学了《金刚经》以后，可能认为烧香拜佛没有意义了，因为如来根本不存在。不要有这种邪见！在胜义当中，相好确实不能代表如来，如《诸法无生经》云：“无佛无法无僧伽，谁知此理乃智者。”这是从空性方面讲的。但究竟而言，如来也不是什么都没有。

藏文中此后还有一偈，玄奘、义净的译本中也有，唯独鸠摩罗什没有翻译，可能是梵文中缺漏或整理者疏忽所致。希望大家以后念诵时，能把这个偈子也加上。

“应观佛法性，即导师法身，法性非所识，故彼不能了。”

藏地大德在引用上偈时，此偈也会一并引用。意思是说，诸佛的本体，应观为离戏法性，即引导众生的导师之法身，它是光明离戏的无为法，非能取所取的境界，故以凡夫的分别念无法衡量。

《入行论》云:“胜义非心境,说心是世俗。”胜义不是凡夫分别念的境界,凡夫的分别念只是世俗谛,故无法测度不可思议的法性。如《金光明经》云:“诸天世人,于无量劫,尽思度量,不能得知。”



第三十五节课

“须菩提,汝若作是念:如来(不)以具足相故,得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提,莫作是念,如来不以具足相故,得阿耨多罗三藐三菩提。”

“须菩提,如果你认为以三十二相、八十随好来认识佛陀的真相,这种想法完全是错误的。须菩提,你千万不要这样想,因为如来的真相并非如此(昨天已讲过)。”

此处的“不”字,藏文与玄奘、义净的译本中均无,连贯上下文来看,没有“不”的话,意思应该更明确。这个“不”字,不读也可以;但因为是谛实语有加持,读也是可以的。我个人认为,也许鸠摩罗什的译文中本来没有,后来在流通过程中不小心加上的。

这里再三地讲了“相”,若认为以相获得如来正等觉,这是不对的。所谓的相是什么呢?《楞严经》云:“相者,若处所、形相、色像等现,是名为相。”不管是如来的妙相也好,外在的处所相也好,都不是真实究竟的相,《百论》云:“无相,即不忆念一切相,远离一切受,于未来、过去、现在之法,心无所住。”

其实,相只是一种因缘,凡是因缘所生法,都是空相,《大智度论》云:“因缘生法,是名

空相。”若执著依靠相而得无上佛果，就会堕入常边，始终也不可能获得无上佛果。

“须菩提，汝若作是念：发阿耨多罗三藐三菩提心者，说诸法断灭。莫作是念！何以故？发阿耨多罗三藐三菩提心者，于法不说断灭相。”

“须菩提，你若认为发了无上圆满正等觉菩提心的人，说一切法是断灭的，实相上没有，现相上也没有，这种想法也不对。为什么呢？因为发了无上圆满正等觉菩提心的人，对所有的法不能说为断灭相。”

在抉择诸法时，若认为一切显现皆无，单单是一个空性（单空），这就是一种断灭。譬如声称没有因果轮回、善恶果报，只存在一个空性，从法性来说，这也是不合理的。《心经》云：“是诸法空相，不生不灭，不垢不净，不增不减。”《大般若经》亦云：“真实理中，无有一法，可生可灭。”如果说诸法实相只“灭”而不“生”，就会堕入断灭的边，其结果诚如《中论》所云：“大圣说空法，为离诸见故。若复见有空，诸佛所不化。”

从修行上说，仅仅修持这样的一种灭法（单空），则属于转生无色界之因，无色界的众生虽然安住于一缘等持中，但死时也有趋入后世的行苦，无法超离三有轮回。从见解上讲，无垢

光尊者在《大圆满心性休息》中对持此见者有专门批评，说他们是外道派，至于具体分析，在此恐繁不赘。

“须菩提，若菩萨以满恒河沙等世界七宝，持用布施。若复有人知一切法无我，得成于忍，此菩萨胜前菩萨所得功德。”

“须菩提，若有菩萨用遍满恒河沙数世界的七宝，布施无量无边众生，此功德肯定非常大。但若有人通达般若空性法门，了知一切法无我，从无我中获得无生法忍，二者相比起来，后者的功德远远超过了前者。”

供养、布施对初学者来说，功德非常大。但是通过闻思修行，对无我的真理生起定解，功德更为不可思议。大家都知道，如果自己的心不清净，表面上布施行善不一定有很大功德，但是通过闻思修行，哪怕观修一刹那的空性，对无生法（无我空性）生起不退转的定解，其功德也无可言喻。

学院的四众弟子将来去汉地时，希望能够好好地弘扬佛法。但话又说回来，对此我也没有很大把握，因为环境的影响太大了。在你们当中，真正对佛法有稳固定解的人不太多，有些人来到学院后，因为看大家都在学佛，自己也不得不装成很有正见的样子。但如果到了汉

地的话，周围大多都是不修法、持邪见者，一两个人在这么多人当中弘扬佛法，首先可能会起一点作用，但逐渐就随着外境转了。不要说弘扬佛法，在那种环境中稳住也很困难。

作为我，也没有很大的把握。我不敢说自己有很大的成就，但坚信即生中不会生邪见，不会做业际颠倒的行为。然而，若长期处于经济文化发达的汉地，最后变成什么样子也不好说。

昨天我和有些居士谈话时，他们讲道："现在不要说居士能了达佛法真理，就算出家人也不一定明白。"我觉得这句话有点道理。现在的社会上，很多人都认为佛法是迷信，或把佛法和气功、外道混为一谈，有些人学佛就是为了遣除烦恼痛苦，根本不懂佛法的真理——无生法门。

《大智度论》云："于无生灭诸法实相中，信受通达无碍不退，是名无生法忍。"一切法的实相无生无灭，能够真正信受通达，并获得无碍不退转的境界，就是无生法忍。我很希望大家都能得到无生法忍，若能如此，不用做很多的功德，即使安住于此境界中一刹那，也超过了相似的布施。然而我担心的是，你们在学院时"无生法忍"还不错，到了其他地方两三年，能不能保住也是个大问题。

为什么无生法忍的功德远远超过了财布施呢？

"何以故？须菩提，以诸菩萨不受福德故。"

须菩提白佛言："世尊，云何菩萨不受福德？"

"须菩提，菩萨所作福德，不应贪著，是故说不受福德。"

释迦牟尼佛告诉须菩提："因为菩萨不受福德的缘故。"《六祖坛经》云："不知正法，造寺度僧，布施设斋，名为求福，不可将福便为功德。功德在法身中，不在修福。"从名言现相上说，积累福德资粮能现前佛陀色身，此因果关系真实不虚，但就胜义实相而言，这也是一种戏论，因为菩萨没有可得的福德。《心经》云："无智亦无得。"

须菩提问佛："为什么菩萨不受福德呢？"佛告诉须菩提："菩萨修积福德目的是什么？就是不执著任何相，此乃最究竟的法性。贪执佛法也是一种所知障，实相中没有能得所得，故而菩萨不受福德。"《维摩诘经》亦云："诸法究竟无所有。"既然诸法无所有，同样，福德也不存在，它只是修道中暂时的所摄之法，以究竟法身来衡量，菩萨根本没有所得的福德。

空性是诸法的实相，大家应当经常观修。当然，没有学过中观和大圆满的人，光是闭着



眼睛观什么都没有，《定解宝灯论》中也讲了，这只是初学者的修法，虽可以暂时对治实执心，但并非最究竟的修法。





第三十六节课

“须菩提，若有人言：如来若来若去，若坐若卧。是人不解我所说义。何以故？如来者，无所从来，亦无所去，故名如来。”

“须菩提，若有人说‘如来有来有去，有坐有卧’，这种人并没有了达我所说佛经之密意。为什么呢？因为如来没有来也没有去，所以叫做如来。”

〖如来〗：指“如”理如实地“来”到诸法本地的补特伽罗。如来与众生有很大的差别，凡夫众生不能叫如来，因为其尚未断除迷乱的显现，仍漂泊在生死轮回中。

稍微了解佛教历史的人，大多数都认为如来有来有去、有坐有卧，其理由是：释迦牟尼佛首先从兜率天来到人间，在人间住了八十年后，示现圆寂去往清净刹土；在转法轮期间，于鹿野苑、灵鹫山、舍卫城等处皆曾驻足；佛陀日常的行住坐卧，在小乘戒律中也有详细记载。然而，名言中虽然有这些现象，但这种判断并未了解如来实相，因为如来是无来无去的，如经云：“诸法自性无所住，无来无去如虚空。”

诸佛无来无去的问题，《般若经》中也有一个公案：常啼菩萨四处寻觅智慧波罗蜜多法门

时，一次来到一片旷野，有位如来现身，指点他去找法胜菩萨，随即就消失不见了。后来他历经千辛万苦见到了法胜菩萨，当时他问："前面见到的如来是从何而来，去于何处？"法胜菩萨便宣讲了《诸佛无来无去品》(《般若经》中的一品)，说完以后，法胜菩萨就入定七年。

我以前也看过《诸佛无来无去品》，里面讲了很多比喻，比如阳焰，它没有来源也没有去处，诸法的法性均是如此。《老妇请问经》中讲："一切诸法皆无生，犹如鼓声。"敲鼓所发出的响声，其来源既不在鼓上也不在手上，以此比喻诸法无来无去。《中论》也说："不生亦不灭，不常亦不断，不一亦不异，不来亦不去。"因此，什么叫做如来？佛经云："能悉见、悉知诸法之本性，现前诸法之本性，名为一切智智。"

"须菩提，若善男子、善女人，以三千大千世界碎为微尘，于意云何？是微尘众宁为多不？"

须菩提言："甚多，世尊。何以故？若是微尘众实有者，佛即不说是微尘众，所以者何？佛说微尘众，即非微尘众，是名微尘众。"

"须菩提，若有善男子、善女人，将整个三千大千世界碎为微尘，其微尘之数是不是很多？"须菩提回答说："非常多，世尊。为什么呢？如果微尘实有，佛根本不会说微尘很多，

正因为佛说微尘无实，故可以说微尘很多。"

微尘抉择为空性的道理比较难懂，因为微尘非常渺小，人的分别念和智慧有限，总觉得它是实有的。小乘宗认为无分微尘成实存在，是胜义谛；很多外道也认为微尘常有不变。然而，中观宗和因明宗都不承认微尘常有。对内外道的错误观点，《四百论》、《入行论》中皆有大篇幅的破斥。佛经云："一尘中有尘数刹。"也说明了微尘非实有。

佛说微尘多，是从名言中讲的，若以圣者的入根本慧定或者离一切戏论的智慧来抉择，微尘的本体都不存在，又何谈微尘众多？经云："一根发尖端，不可思议刹，各形皆不一，彼相无混杂。"假如微尘是实有，一根毛发上怎么存在无量刹土？正因为诸法是空性，空性中才有不可思议的缘起显现。

按照佛教的说法，世界上最小的是微尘，最大的是三千大千世界。微尘非实有已经讲完了，下面开始抉择三千大千世界也不存在：

"世尊，如来所说三千大千世界，即非世界，是名世界。"

须菩提有时候的境界还不错，好像在给佛讲经一样，他所说的全部可以得一百分。他说：

“世尊，如来在《阿含经》等佛经中所讲的三千大千世界，实际上不是世界，只是名称上叫世界。”

在胜义中，从须弥山乃至微尘之间，没有一个法是实有的。月称菩萨在《入中论》云：“二谛俱无自性故，彼等非断亦非常。”不管是器世界、还是有情世界，任何一个法在胜义和世俗中都没有自性的缘故，不是常有也不是断灭。所以说“即非世界，是名世界”。

“何以故？若世界实有者，即是一合相。”

“为什么呢？因为三千大千世界在胜义中不是世界，假如说世界实有，则已经成了一合相。”

我看了十多本讲义，有些法师解释“一合相”时，只是讲几个民间故事，根本没有接近佛经的实义。这样可能不太好！

〖一合相〗：是指对总体相状的一种执著。比如瓶子本来是由微尘组成，但人们有一个总体的概念，于是把这些微尘的聚合称为“瓶子”；五蕴中本来没有我，但众生也因为有了一合相，就把五蕴的聚合执为“我”。同样，器世界本来也是由微尘组成，但人们却把没有实体的法聚合成一种相状，进而对其产生实执，这就是一

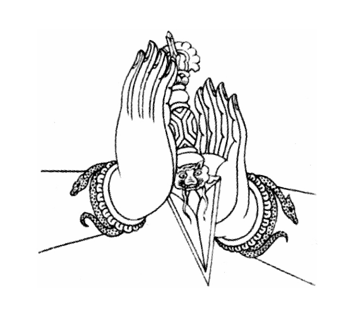
合相。

“如来说一合相，即非一合相，是名一合相。”

佛陀在经中常说一合相不存在，如五蕴的聚合、时间的相续等全部是假法，并非实有。但在名言当中，暂且可称为一合相。

《四百论》云：“积集假法中，邪执言实有。”对由众多支分组成的假法，如瓶子、车、房屋，本来无有任何总体存在，而人们以邪执的缘故，在这些聚合中安立种种假名，并执著其真实存在。然而，以胜义智慧观察时，这些一合相犹如虚妄的影像，并不是真正的一合相，《入行论》云：“虚伪如影像，彼中岂有真？”

因此，世界不是实有的。《圆觉经》云：“众生佛土，同一法性；地狱天宫，皆为净土。”倘若世界真实存在，佛土和众生的刹土不可能同一本性，地狱和天宫也不可能皆为净土，正因为世界无实，法性平等，所以才可以这样承认。





第三十七节课

“须菩提，一合相者，即是不可说，但凡夫之人贪著其事。”

瓶子、柱子等一合相，不说以大乘中观来抉择不存在，小乘俱舍中也认为这是一种假象。一合相本来无有，离一切戏论，是诸法的实相，可是凡夫不懂此理，经常贪著它，故无法照见究竟实相。

所以佛陀在很多经典中说：甚深的法要，不可对凡夫宣讲，因为他们不能接受。《解深密经》云：“我于凡愚不敢言，恐彼分别执为我。”《法华经》亦云：“凡夫浅智，深著五欲，闻不能解，亦勿为说。”凡夫的智慧浅薄，听到佛陀讲的甚深法要后，本来实相中没有这些法，他们却偏偏执为实有，不能通达真正的含义。之所以不能通达，一方面是根基有限，另一方面，凡夫有很多迷乱的因，就像眼翳者面前有毛发一样，无法见到诸法的实相。

鉴于此，释迦牟尼佛在菩提树下现前圆满正等觉时说：“深寂离戏光明无为法，吾已获得甘露之妙法，纵于谁说他亦不了知，故当默然安住于林间。”说完在七七四十九日内没有讲法。这即是佛最初不转法轮的原因。

“须菩提，若人言：佛说我见、人见、众生见、寿者见。须菩提，于意云何？是人解我所说义不？”

“不也，世尊，是人不解如来所说义。何以故？世尊说我见、人见、众生见、寿者见，即非我见、人见、众生见、寿者见，是名我见、人见、众生见、寿者见。”

“须菩提，若有人言‘佛所说的我见、人见、众生见、寿者见是有的’，须菩提，你怎么认为？这些人是否通达了我的密意？”须菩提回答：“没有通达。因为您所说的这些法，只是暂时引导众生的方便而已，如果他们这样认为，无法了达如来所说之经义。因为我见、人见、众生见、寿者见，实际上并不存在，只是在名言中安立为我见、人见、众生见、寿者见。假如认为这些实有，则会成为修道的障碍。”

佛陀为什么提出这个问题呢？因为佛为了调化不同根基的众生，曾宣说了不同的法门。比如在初学者面前，讲过有我的法门，小乘《阿含经》、《毗奈耶经》中说我在实相中是存在的，经云：“所谓的我，就像补特伽罗所背的行李，常和无常不可言说[24]。”而且在很多公案中，佛也说了“我”的眷属、“我”的施主、“我”在因地时转生为什么什么，有时候还会说“我”头痛，是因为以前当渔夫儿子时如何如何。因

[24] 意思是说，所谓的我，不是常有也不是无常，但它又是真实存在的，就像一个人所背的行李一样。

此，释迦牟尼佛在有关经典中，确实讲过我见、人见、众生见、寿者见，有些人就认为这是合理的。

然而，这是不是佛最究竟的观点呢？须菩提说，这些人并未通达佛的密意。例如，《如来藏经》中虽然说我是常有、众生的佛性不变，但这是从第三转法轮的光明分来讲的。若从第二转法轮的空性分抉择，这些也不是真实存在，《维摩诘经》云："取我时垢，不取我净。"

对于四见，六祖是这样解释的：

〖我见〗：认为如来藏的本体实有存在。

〖人见〗：认为诸法的本性实有存在。

〖众生见〗：众生的烦恼本来清净，认为此清净部分实有存在。

〖寿者见〗：一切众生在实相中不生不灭，认为不生不灭实有存在。

六祖解释的文字不多，意义却相当甚深，极为究竟。明白这个道理以后，就会知道佛为什么说"我见、人见、众生见、寿者见，即非我见、人见、众生见、寿者见"。佛陀最究竟、最甚深的法要，全部可以包括在无我空性中，它能毁坏一切邪见，诚如《四百论》所言："空无我妙理，诸佛真境界，能坏众恶见，涅槃不二门。"

既然四见本来没有，为什么佛陀还要宣说呢？在《入中论》中，月称论师有很好的解释："如佛虽离萨迦见，亦尝说我及我所，如是诸法无自性，不了义经亦说有。"佛陀虽然已没有萨迦耶见，但显现上经常说有我和我所，同理，诸法本来无有任何自性，但在不了义经中针对相应众生的根基，佛也常说自性实有、我是存在的。

总而言之，四见在名言中存在、胜义中不存在。这里主要是讲见解方面，从见解上抉择人无我和法无我，在相续中树立究竟正见非常重要。

下面作结论：

"须菩提，发阿耨多罗三藐三菩提心者，于一切法，应如是知，如是见，如是信解，不生法相。"

"须菩提，凡是发了无上圆满正等觉菩提心的人，对一切法应当如实了知、如实照见、如实信解，这样才能获得不生法相、远离戏论的境界。"

本经的教言主要是破相执，故有些禅宗大德又称《金刚经》为"破相论"。对《金刚经》来讲，这一段教言是最深的，如同传大圆满时上师为弟子直指心性一样！

我们学了这么殊胜的大乘佛法，应该将法融入自相续，对法性多多少少有一点认识，知道诸法实相是什么样的，没有相状到底是怎么一回事？不管学什么法门，都应该有如饮甘露的感觉，假如没有好好吸收，一旦遇到烦恼违缘，听多少法也用不上。

〖如是知〗：指闻所生慧。发了菩提心的人，首先在上师面前如理听闻而了知。

〖如是见〗：指思所生慧。听闻后反反复复在心里思维，基本能照见诸法的本性。

〖如是信解〗：指修所生慧。因为所照见的意义一会儿就消失了，故而需要再三修持，以此获得不退转的信解。

首先了知、然后照见、最后信解，通过闻思修这三方面，得到的结果是：了了分明、现而无自性的般若空性自然显现。

这一段的含义相当甚深，禅宗也有大德依此而获得开悟：潭州慈明禅师，又名石霜楚圆，他有个弟子每天念一百遍《金刚经》，（我们有些人每天念一遍也有问题，发愿简单，行持困难，已经欠了很多天了！）一天，禅师问他：“你每天念这么多遍，《金刚经》到底说了什么？”他一句也答不出来。禅师说：“你不用念太多，每天念的时候，应该观想一下其中含义。”于是他听从教诲，改为每

天只念一遍，内心努力体会法义。有一次，当念到“应如是知，如是见，如是信解”时，他顿然开悟了。

“须菩提，所言法相者，如来说即非法相，是名法相。”

“须菩提，如来在诸多经典中所说的法相，胜义中并不是法相，名言中可以说为法相。”

佛陀在《华严经》中讲了六种相，《解深密经》中讲了三种相，《金刚经》中讲了四种相，《大智度论》中也讲了三种相……不论相有多少，一切相在胜义中全部没有，都是虚妄的。

无相之相，方为最究竟的相，《大乘义章》云：“诸法体状，谓之为相。”《六祖坛经》亦云：“无相为体。”炯内夏智在讲义中再三强调：“最后务必要远离一切相状，这是证悟无我最殊胜的方便道。倘若没有离相，则无法证悟人无我和法无我。”总之，若想证悟空性，必须要破掉一切相，如此才可现前自然本智。



第三十八节课

最后总结性地讲《金刚经》的功德：

“须菩提，若有人以满无量阿僧祇世界七宝，持用布施。若有善男子、善女人，发菩提心者，持于此经，乃至四句偈等，受持、读诵、为人演说，其福胜彼。”

“须菩提，若有人以遍满无量无数世界的七宝来作布施，此功德不可思议、无法衡量。但若有善男子、善女人发了殊胜的菩提心，念诵受持此经，为人演说，即使只有一个四句偈，所得福德也远胜于前者。”

〖发菩提心〗：我们念《金刚经》时，最好之前能念三遍皈依、发心，之后作一遍回向，若以此三殊胜来摄持，不管行持什么善法，功德都会更加增上。

〖为人演说〗：你们若有讲经说法的机会，应该多讲一点《金刚经》，一方面汉地信众愿意接受，另一方面，我们有传承，也比较方便。如果传讲全经的条件不具足，为别人演说下面的偈子，不需要花很多时间，只要发一个清净心，功德也是非常大，这就是积累资粮的最好方法。

为什么功德很大呢？因为读诵、受持、演说属于十法行，而且经中主要讲了般若空性，它是一切诸佛的出生处，因此功德不可思议。



麦彭仁波切在《智者入门》中云：“世间上有三种功德最大，一是发菩提心，一是宣说大乘佛法，一是观想空性。”所以大家应当经常观想、闻思此经，至少也应每日读一遍，麦彭仁波切说过：“若没有能力闻思修行，现在得到了人身，每天还是要持诵一点具有传承加持的金刚语，如此可得到殊胜功德。”

你们认为拿一百块钱、一根哈达供养上师，这个功德非常大，念《金刚经》不要紧，不念也可以，这是不懂经文的原因。布施和供养是有功德，这没什么可说的，但最大的功德是什么？观空性、发菩提心、给别人宣说大乘佛法！

有些人若在学院中呆不住，回去之后应该大胆地弘扬空性法门。如果我们佛教徒不弘扬，那谁去弘扬？世间上不信佛的人，不懂得空性道理；稍微懂一点的人，又不愿意去弘扬，为了自己成就而舍弃利他事业，那已经变成小乘了！

释迦牟尼佛宣讲了八万四千法门，全部都是为了引导众生证悟般若空性，趋入诸法实相。什么是诸法实相呢？它可分入定、出定两方面，首先讲入定：

“云何为人演说？不取于相，如如不动。”

这是一切等持的根本。即入定时不缘取任

何相，在远离戏论的空性中如如不动，不起丝毫分别念，犹如虚空。《般若经》云："若人见法，此法无增无减，犹如虚空也。"

这种境界不增不减、不破不立，与三世诸佛的智慧无二无别，若能安住于此境界中，则可现见法界实相，如《宝性论》云："此中无所遮，亦无少所立，寂灭中安住，正见即真相。"

若能真正现前这种境界，已超过发菩提心等任何善法的功德。《诸法不可思议经》云："持正法与发菩提心的功德，不及观空性的十六分之一。"《宗镜录》亦云："若人持正法，及发菩提心，不如解于空，十六分之一。"因此，为他人宣说空性法门，令其稍微在此境界中安住，功德是不可思议的！

其次是出定：

"何以故？一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观。"

在藏传佛教中，每月诵戒长净时，先要给土地神供养食子，再念诵这个偈子，观如梦如幻的空性，然后一个比丘起来磕三个头，请求上师说法。（以前嘎多堪布在世时，他老人家就站起来，坐上法座给大家传法。）还有每天吃午饭布施食子时，念诵此偈也有很大功德，若没有时间念完整部

经，以此为代表作回向也可以。

出定的时候，当观一切如梦如幻，皆是因缘所生的有为法，实际上并不存在。下面以六种比喻进行说明：

〖梦〗：由迷乱意识现前的，当时虽有能取所取，但本性丝毫不成立。

〖幻〗：幻化师通过魔术变出来的幻相，其实体根本不存在。

〖泡〗：依靠因缘而产生，一会儿就消失了。

〖影〗：因缘具足后才出现，似有而实无。

〖露〗：太阳出来以后，立刻就没有了。

〖电〗：前一刹那显现，后一刹那灭尽。

这六种比喻，一方面说明无自性，一方面说明无常。藏文中还有**"如流星、如眼翳、如灯、如云"**四种比喻，共有九种，玄奘法师的译本与藏文相同。鸠摩罗什译只翻译了六种，可能是梵文版本不同，也可能是译时漏掉了，但意思没有太大出入，而且鸠摩罗什的谛实语加持很大，所以这里不用改。

前段时间，我说有个"不"字不要[25]，有些人就给我写辩论书，还有些人当面指责，态度

[25] "须菩提，汝若作是念：如来（不）以具足相故，得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提，莫作是念，如来不以具足相故，得阿耨多罗三藐三菩提。"

语气比较生硬。当然，我一点也不生气，你们想辩论我乐意奉陪，但必须要有充足的教证理证。假如能立还没有成立，就拿所立来辩论，在因明中是不合理的。

有些人稍微有一点智慧，就认为自己的话成了金刚语，所有的道理都能遮破，这样很容易生起邪见。那天我讲的肯定没有错，玄奘、义净的译本中也没有“不”字。如果说“不以具足相得菩提果位”，后面的驳斥就没有必要了，因为他自己也是这样承认的。所以，你们应该把前前后后对照一下，对照以后才能明白。

在讲解这部经的过程中，我认为有两处需要调整：一是去掉一个“不”字，一是多加一首偈子[26]。这是对照汉藏各大译本后决定的，有一定的教证理证为依据，并不是随意改动经文。你们以后念诵时，加上可能好一点。

一切有为法无有自性，《金刚经》讲了六种或九种比喻；其他佛经论典中，多运用幻化八喻；《闻解脱》以十二种比喻进行了宣说。《妙臂请问经》云：“三世一切如虚幻。”《阿含经》云：“色如聚沫，受如浮泡，想如野马，行如芭蕉，识如幻化。”《中论》云：“如幻亦如梦，如

[26] 应观佛法性，即导师法身，法性非所识，故彼不能了。

乾闼婆城，所说生住灭，其相亦如是。”《大智度论》云：“如影诸法，可见而不可住。”……诸如此类的比喻和教证不胜枚举。

佛说是经已，长老须菩提，及诸比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，一切世间天、人、阿修罗，闻佛所说，皆大欢喜，信受奉行。

佛陀讲完《金刚经》后，长老须菩提及所有的比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，一切世间天人、人、阿修罗，听到佛陀所说之法，都生起极大欢喜心，信解、领受并依教奉行。

这次我们传讲《金刚经》，在座的各位中，像须菩提那样的大菩萨应该大有人在，比丘、比丘尼比较多，优婆塞、优婆夷也不少。天人、阿修罗我们肉眼看不见，但相信肯定也有，他们都有神通神变，工作不是很忙的话，也来这里听听佛法（众笑）。大家听了《金刚经》之后，生起很大的欢喜心，信受奉行，赞叹释迦牟尼佛的功德。

同时，也将这次讲闻的功德回向一切众生。这次讲经的过程中，没有出现任何违缘，顺利圆满地结束了！

下面念个《金刚经》的藏文传承……

定稿于二〇〇七年藏历二月二十二日

序　言

《净土教言》属于藏传佛教的净土法门，它就像乳海中的醍醐一样，是全知麦彭仁波切以无比之智慧在深广的经教海洋中撷取出来的窍诀精要。

以前很多人认为藏传佛教与汉传佛教势同水火、格格不入，尤其是净土法门，似乎在藏传佛教中从来不占有一席之地。但这次通过八节课的学习，相当一部分人的观念有了明显的改变，确实认识到了佛教各派互不相违，各宗各派之间没有任何的隔阂与矛盾。这也是本人讲经说法的宗旨所在，见此情景，心中感到由衷的欣慰。

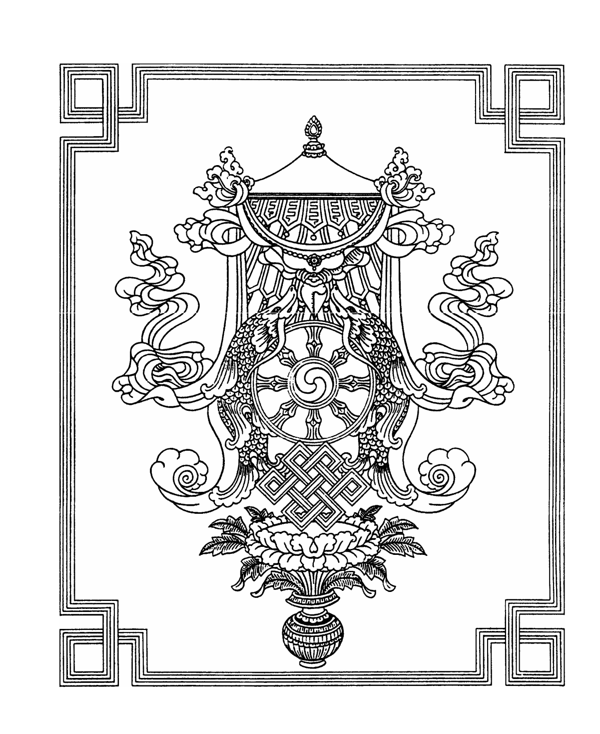
在传讲的过程中，为了配合大家的学习，本人曾根据大概内容出过一些思考题，如今部分道友已按照录音将讲记整理成册，为了拓宽大家的思路，以期对《净土教言》有更进一步的认识，故又按照每节课的内容重新出题，望大家在学习的同时认真思考，将法真正融入自相续。

最后，普愿天下众生遣除邪知，树立正见，一心念佛，同登极乐！阿弥陀佛！

索达吉

二00六年藏历六月初九

《净土教言讲记》序言



《净土教言》讲记

全知麦彭仁波切 著
索达吉堪布　　译讲

顶礼本师释迦牟尼佛！
顶礼文殊智慧勇识！
顶礼传承大恩上师！

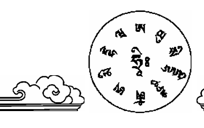
无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，
我今见闻得受持，愿解如来真实义。
为度化一切众生，请大家发无上殊胜的菩提心！

第一节课

今天开始传讲全知麦彭仁波切所造的《净土教言——开启信心之佛教明日》。

这部《净土教言》可以说是藏传佛教的净土法门，本论通过教证、理证将往生极乐世界的道理阐述得特别清楚，以前上师如意宝在学院传过很多次，我本人也有非常清净的传承。

这次为什么要传讲《净土教言》呢？大家也都清楚，不管是藏传佛教还是汉传佛教，很多修行人都希望自己临终的时候，依靠净土法



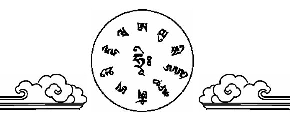
门来往生极乐世界。在座的每位道友在不久的将来一定会面临死亡，死的时候如果一点把握都没有，虽然一辈子都在修学佛法，自认为学过很多法门，但临终时若跟一般的世俗人没有任何差别，则是非常遗憾的事情。要知道，寿命是无常的，这个无常什么时候到来也很难说，所以，我们现在应该对死亡有所准备。世间人不愿意想到“死”，一提到这个字，就觉得不太愉快，为了避免这一点，他们依靠各种各样的娱乐来冲淡死亡的阴影，但实际上这并不是一个好办法，我们应该依靠佛教的方式来面对死亡，迎接自己的来世，这一点相当重要。鉴于此原因，今天给大家讲一下《净土教言》。

题目：净土教言·开启信心之佛教明日

这部《净土教言》在佛教中犹如日光一样，能够开启我们对往生极乐世界的信心。此处是以比喻的方式来命名的。

作者：全知麦彭仁波切

藏传佛教中的麦彭仁波切、宗喀巴大师、无垢光尊者等，都是举世公认、对佛教贡献相当大、十分了不起的高僧大德。有关麦彭仁波切的生平，大家应该非常清楚，我在这里不作介绍。



顶礼上师文殊师利菩萨！
那摩格日玛吉果卡亚！

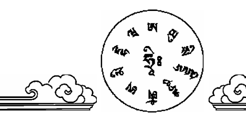
“那摩”是顶礼，“格日”是上师，“玛吉果卡亚”是文殊师利菩萨。在撰著这部论典之前，作者首先在文殊菩萨以及与文殊菩萨无二无别的蒋扬钦则旺波上师(麦彭仁波切的根本上师)足下作恭敬顶礼。这是总顶礼句，顶礼本法的传承上师。

为什么要用梵语来顶礼呢？以前也讲过，佛教的来源是印度，佛法是通过印度梵语来传播的，在论首用梵语作顶礼，可使我们怀念释迦牟尼佛和前代的高僧大德，正是他们在印度开创、弘扬佛教，才使藏地雪域有机会得到佛法的滋润，因为这样一个缘起，所以麦彭仁波切先用梵语顶礼了自己的根本上师和文殊师利菩萨。

下面是祈祷阿弥陀佛：

佛号入耳之刹那，大菩提道不退等，
能赐无量胜德者，阿弥陀佛护此众！

此颂一边赞叹阿弥陀佛的功德，一边向阿弥陀佛作祈祷，祈请保护所有的可怜众生。颂词的意思是：不管什么样的众生，只要听到“阿弥陀佛”这一圣号，都将获得无量功德，比如



从菩提道中不退转，不趣入恶道，不转生为身份低劣的众生等等，而能赐予如此殊胜功德的就是阿弥陀佛，所以麦彭仁波切在这里祈祷阿弥陀佛护佑所有的众生。

不管是藏传佛教还是汉传佛教，大家对祈祷阿弥陀佛都有非常大的信心。这里所说的仅以听闻名号便趋入不退转菩提道，喇拉曲智仁波切在《极乐愿文大疏》中是这样解释的：“对于即将往生极乐世界的入道菩萨来说，这一词义可直接理解；如果是可往生极乐世界的未入道者，则密意是指已经获得了将来趋入不退究竟菩提的种子。”

我们即生中能够值遇阿弥陀佛的净土法门，有缘分听到阿弥陀佛的名号，此乃多生累劫中积累资粮的果报，没有因缘的人，这一名号是根本听不到的。虽然我们处于五浊特别兴盛的末法时代，以往的释迦牟尼佛、龙猛菩萨、世亲菩萨、莲花生大士、宗喀巴大师等高僧大德纷纷圆寂，后来的大成就者们还没有出世，表面上看来自己很没有福报，但从另一个角度而言，我们如今有缘听到阿弥陀佛的名号、释迦牟尼佛的名号，去年学过《释尊广传》的人都知道，其功德是不可思议的。大家不要认为阿弥陀佛的名号随随便便就能听得到，汉地的

很多老太太经常念“阿弥陀佛、阿弥陀佛”，平时许多人也都挂在嘴上，这个可能没有什么吧。其实这种想法是对佛号的价值观还没有清晰地认识到，要知道，真正能够听闻这样的佛号，并不是非常容易的事情，确实需要极殊胜的缘分！

以上是作者对阿弥陀佛的一个祈祷文。

〖**在此，凡是具有缘分的人，所追求的目标中最为殊胜的即是不住有寂的涅槃，**〗修学佛法必须具有缘分，如果没有殊胜的因缘，今生不可能有机会闻思修行，也没有办法听闻佛法，享用真正的教法甘露。这些具有殊胜因缘的人，他们所求的究竟目标是什么呢？“不住有寂二边的涅槃”，此处的涅槃是指佛果。“涅槃”有彼岸之意，以前讲《心经》的时候也说过，轮回是此岸，涅槃是彼岸。

现在世界上大概有65亿多人，每个人都有自己的理想，大多数都是追求钱财，他们认为有钱的人成就最高，没钱的人没有任何成就。如今人类的目标与以往完全不同，古代的时候，人们崇尚高尚的道德或者渊博的学识，从这方面来衡量一个人的贤劣，然而现在的人，不管是国外也好国内也好，都是在拼命地追求钱财，将其视为终生的目标。

我们作为修行人，所有目标中最殊胜的是什么？就是获得不住轮回涅槃二边的佛果。这不会像凡夫那样住于三有的边，也不会像声闻缘觉那样住于涅槃的边，不住二边的真正涅槃就是无上佛果，这一点是任何人都应该希求的。

麦彭仁波切的这句话，表面上似乎谁都会说，但实际上真正懂这一点的人又有多少？自己的所作所为都是为了利益众生而希求佛果，这样的人在世界上到底有几个？包括现在学习《净土教言》的人，不管是今晚在座的道友也好，家里通过无线电波收听的也好，外面依靠MP3、VCD等听闻的也好，你们当中有没有人将自己来到这个世界最主要的目标定为脱离轮回，为利益众生而获得佛果？如果有的话，那你的人生目标已经搞清楚了，否则不管学了多少年的佛，也没有把学佛的方向搞明白。

麦彭仁波切在这里说，具有殊胜缘分的人，他所希求的就是不住有寂的涅槃，这种涅槃怎么获得呢？〖**而不用历经艰难险阻轻而易举便可获得这一果位的殊妙方便，就是发愿往生极乐世界。**〗我们在座的人，如果一个一个地采访，大家肯定都说“我想要获得佛果”，但是获得佛果的方法中，最好的方法是什么呢？依靠无上大圆满即生成就，或者来世成就，如果没有这

方面的把握，或想依靠其他的方式来度化众生，那么往生极乐世界就是最佳的选择。当然，往生极乐首先应该发愿，没有发愿是不行的。

我希望大家听了今天的课以后，思想观念应该有所转变，以前自己学佛的目标没有搞清楚，现在学了这些以后，必须要明白“我要为了利益众生获得佛果”，而获得佛果所有的法门中，求生极乐的净土法门是最殊胜的。

为什么这样说呢？〖**因为依靠阿弥陀佛的发愿力很容易往生极乐世界，**〗阿弥陀佛在因地时曾发过大愿[1]，内容就是“假如我获得佛果，我希望如何如何”，由于共有四十八个，故被人们称之为阿弥陀佛四十八大愿。要知道，每尊佛在因地时的愿力都不相同，释迦牟尼佛有五百大愿，药师佛有十二大愿，有些佛还有八大愿、四大愿等等。而依靠阿弥陀佛所发的大愿，我们很容易往生极乐世界。

〖**已往生的所有菩萨，全部是一来菩萨；**〗若能往生极乐世界，所有的众生全部是一来菩萨，不再转生于轮回之中。当然，这个问题我们以后还要分析，极乐世界到底有没有凡夫，凡夫会不会往生？有些人说是带业往生，有些

[1] 对此，佛经中的说法不尽相同，唐译《无量寿经》中讲的是四十八愿，宋译的有些法本中只讲了三十六愿，法贤等译师的译本中是三十愿。

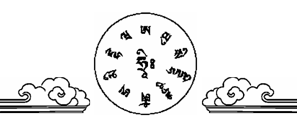
人说是带愿往生，净土宗的法师有各种各样的说法。但就此处而言，按照阿弥陀佛的四十八大愿，众生到了极乐世界以后，全部都是如来的补处，也就是不会退转的一来菩萨。

我这次倒没有时间，你们方便的时候，应该把四十八愿详细看一下，看完以后就会明白，到了阿弥陀佛的刹土之后，马上就成为一来菩萨[2]，从此以后在极乐世界获得佛果，应该这样来理解。

〖**而且善逝的无垢圣教中说：住于无量刹土中的一切佛陀再三赞叹极乐世界具有远远超胜其他刹土的无量功德。**〗很多佛经里都讲到，无量刹土中的佛陀经常赞叹极乐世界的功德。这也是四十八愿中的第十七大愿——“设我得佛，十方世界无量诸佛，不悉谘嗟称我名者，不取正觉。”由此可见，对阿弥陀佛的刹土，所有的佛陀都是认可的。

从世间上来看，我们学院可能是由于上师如意宝前世的发愿力吧，不管是汉传佛教、南传佛教、藏传佛教，只要一说到“喇荣五明佛学院”，除了个别人有邪见之外，基本上都是非常赞叹的。这并不是我们自夸自赞，根据我的

[2] 《无量寿经》云：“设我得佛，他方佛土诸菩萨众来生我国，究竟必至一生补处。”



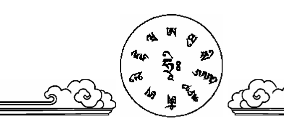
分别念了解，在外人看来，学院确实是真正的佛教道场，尽管学院里有个别的人如何如何，但这么大的僧团，这些也是正常现象。同样，阿弥陀佛的极乐世界，也是十方诸佛交口赞叹的一个佛刹。

〖**所以，关于往生极乐世界的因，**〗刚才也讲了，所有的目标中获得佛果是最殊胜的，而要获取佛果的话，净土法门是最好的。然而，修持净土法门也需要一些条件，这一点我觉得特别重要。

现在汉传佛教中念佛的人相当多，这确实令人非常佩服，但法师们在弘扬净土法门的时候应该重视一件事情，是什么呢？就是净土经典中明显记载的往生四因。这四种因一定要给念佛的人讲清楚，使他们在了解这些道理的基础上精进念佛，若能这样的话，一定是能往生的！

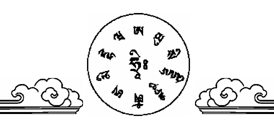
当然，有些人的怀疑心特别强，对于能不能往生、净土法门了不了义等，经常会有各种各样的分别念，这些麦彭仁波切在下面也用了很多教理来分析，大家可以慢慢学习。

往生四因是什么呢？佛经中是这样讲的，〖**《极乐世界功德庄严经》云："阿难陀，若有众生屡屡观想如来身相，**〗这是往生极乐世界的



第一种因；〖**积累众多无边之善根，**〗这是第二种因；〖**发菩提心，**〗这是第三种因；〖**为往生彼净土而发愿、回向，**〗这是第四种因。这四种因大家一定要记住。不管是学密宗也好，学显宗也好，净土法门都是大家公认的，而要弘扬、学习净土法门，最好不要离开这四种因。我们也可以看出，不管是对照《无量寿经》还是《阿弥陀经》，假如离开了这四种因，往生恐怕也不是那么容易的事情。现在有很多人都在念"阿弥陀佛"，但私底下问他们：你具不具足往生极乐世界的四种因？你发了菩提心没有？没有菩提心的话，你到极乐世界是为了避苦求乐、逃避现实，还是去干什么？你为什么要往生？……提出这些问题时，他们经常无言以对。

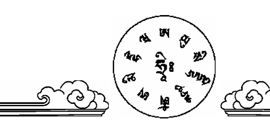
其实，往生极乐世界就是为了利益众生，这是发菩提心；为了往生，一定要以七支供来积累善根，比如说供佛、磕头、转塔等，同时还要忏悔自相续中的罪障，否则的话，念佛法门虽然殊胜，但相续中有很多障碍也很难往生；还要经常观想极乐世界的刹土庄严，没有这样观想的话，想要往生的心也不可能发得起来；最后，为了往生极乐世界，将所做的一切善根，不管是念《普贤行愿品》也好、念佛号也好，全部回向给众生，发愿往生，这个非常重要。



假如能够这样，〖**彼等临命终时，如来、应供、正等觉阿弥陀佛由诸多比丘围绕将现于其前。**〗在具足四种因的前提下，如果好好忆念阿弥陀佛、念诵佛号，这个人临终的时候，阿弥陀佛及其眷属就会全部来到他的面前。〖**彼等众生见出有坏[3]阿弥陀佛后，**〗此时他能够亲眼见到出有坏阿弥陀佛。这种现象在藏传佛教中是相当多的，汉传佛教中也有很多人边念佛边站着往生，有些人虽然躺着，但在没有断气之前，也能现见阿弥陀佛及其眷属来接迎他到极乐世界。这类公案自古以来多得不可胜数，翻开历史就能发现，这是不得不承认的一件事实。〖**以极其清净之心而死去，**〗阿弥陀佛现前之后，此时自己的心非常清净，根本不会贪著亲朋好友、家庭财产，在清净的念头当中死去，〖**即能往生极乐世界。"**〗《白莲经》中也说：临终时依靠阿弥陀佛的加持力和自己的清净发愿力，无始以来所造的罪业可以全部净除，在清净的心态中往生。这就是往生极乐世界的不共特点。

〖**此经中宣说了观想阿弥陀佛、积累无量善根、发菩提心、一切善根为往生极乐世界而**

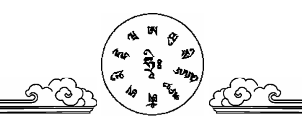
[3] 出有坏：梵语薄伽梵之藏文意译，汉译为"世尊"。"出"谓超出生死涅槃二边；"有"谓有六功德；"坏"谓坏灭四魔。



回向并发愿——往生极乐世界的这四种因。〗这一点始终都要记住。如果我们平时看到一些念佛的老太太或者法师，不管是什么样的人，都应该告诉他们："念佛法门非常殊胜，但想要真正地往生，离开四种因是不行的。任何佛经里也没有说过，不需要这四种因，只要念佛就能够往生极乐世界。"

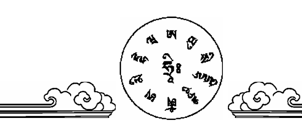
现在有个不好的传统，不管是藏传佛教还是汉传佛教，很多法师都不提这四种因，只是强调一个念佛。其实，从阿弥陀佛的四十八愿中可以看出，第十八、十九、二十愿非常重要，这都是从忆念的角度来讲的。可见，念佛不能离开忆念，不能离开观想阿弥陀佛的刹土，这样才能增上我们对往生极乐世界的兴趣。法王如意宝也曾讲过："我们对往生极乐世界必须要有信心，没有信心是去不了的。"以前我们经常认为"我不会往生吧，往生不会那么简单吧"，现在一定要依靠净土法门来转变自己的这种心。

如今某些学密宗的人觉得：密宗是最殊胜的法门，念佛只是老太太的做法。还有一些学术界的人也看不起念佛法门的人。我觉得这种轻视是不应理的。前段时间我接触了一位法师，他有句话说得特别好，他说："我非常敬佩密宗



的一些修法，但密宗的佛教徒千万不要说念佛法门不殊胜，只有密宗是最高的。你看我这个佛堂里每天都有一千多人在念佛，如果你们这样讲的话，这些人的佛学水平本来不是很高，一听到净土法门如何如何不好，密宗如何如何至高无上，好多没有正知正见的老年人，就放弃念佛而改学密宗，但是真正学密宗的话，他们又学不了，如此一来，这些人的解脱就没有任何希望了。”对他的这番话，我是百分之百认可的。

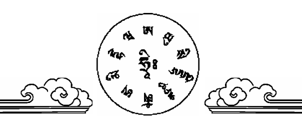
其实，学密宗的人轻视净土法门是没有任何理由的，藏传佛教中的很多高僧大德，包括法王如意宝、宗喀巴大师、麦彭仁波切等，他们对往生净土持什么态度？乔美仁波切、法王如意宝都是往生极乐刹土的，所以我们也应该发愿往生极乐世界。你们不要认为“我是学密法的，净土法门非常简单，念佛不可能获得解脱”，说这些话的人都是在显露自己的愚痴！尤其是作为法王如意宝的传承弟子，我们对净土法门有非常殊胜的缘分，像我这样学习佛法多年的人，一般人说话是不会轻易相信的，但菩提金刚在两百多年前对法王的授记是怎么讲的，看过法王传记的人应该非常清楚。这位上师在授记中将法王出世的时间、地点、所有眷



属全部讲得特别清楚，我个人也学过因明逻辑推理，平常别人说看到什么光、哪里有什么显现，说实话，我不太相信，经常产生一些怀疑。但以往的高僧大德对法王的这个授记，我越看越是起信心，授记[4]里是这样说的：右边有单坚神山，左边有阿拉神山，中间有木天女神山，这些神山中间有个叫喇荣的山沟，喇荣沟里会出现莲花生大师的化身，名字叫做晋美（即法王如意宝晋美彭措），他拥有四大眷属——比丘、比丘尼[5]、优婆塞和优婆夷，广泛弘扬显宗密宗的教法，犹如太阳普照大地一样，利生事业遍及整个世界。由此可见，法王如意宝弘扬佛法的力量不可思议，这并不是我们自己赞叹自己，以前麦彭仁波切、华智仁波切都说过：“如果没有真实的功德，对自己的根本上师，也不能以虚伪的语言来进行赞叹。”但是法王的功德并非如此，上师去南方的时候，南方有成千上万的弟子，到新疆、到内蒙古、到拉萨……不管是国内外的哪个地方，他老人家的传承弟子那么多，足以说明上师已将显密教法传遍于整个世界。

[4] 菩提金刚在授记中写道：“单坚阿拉木天喇荣沟，邬金莲师化身名晋美，彼于菩萨四众眷属中，广弘显密教法如明日，利生事业顶天立地也，清净所化眷属遍十方，凡结缘者皆生极乐刹。”

[5] 在藏传佛教的历史上，从来没有比丘尼的传承，法王去了五台山之后，学院才出现了比丘尼。

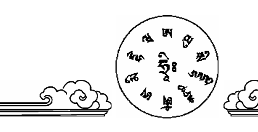


授记中最后还有一句话：无论是什么众生与他结上缘，都能够往生极乐世界。你们有些人以前直接听过法王的教言，有些人可能间接听过法王的教言，这样的话，往生极乐世界应该没有很大的困难。

现在汉传佛教的净土宗，有些法师对信众的影响力相当大，经常通过传媒的方式劝成千上万的人念佛，这是非常值得随喜的。所以不管是密宗还是净土宗，大家都应该互相包容、互相理解，在此基础上修持佛法，好好地念阿弥陀佛，这才是最重要的。在座的道友，你们不要认为现在学因明、学中观、学俱舍，自己如何如何有把握，念佛法门都是老年人做的，我们根本不用修。如果有这些想法，说明你还没有懂得麦彭仁波切和传承上师们的教言。

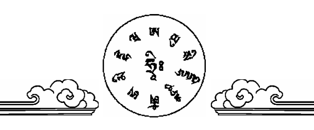
大家应该对往生极乐世界产生一种信心，世间上的人买东西都要先对这个产品有信心，知道它有什么价值后才愿意买，同样，我们如果对极乐世界的功德没有兴趣、没有信心，那你在实际行动中是不会念、不会观想的，这样的话，也是不会往生的。即使你平时能圆满一个数目，每天念了多少万遍的佛号，如果没有信心，功德也不会特别大。

往生极乐世界的这四个因，真的特别重要。



打个比方，我们现在要到美国，首先就要搞清楚去美国干什么，这相当于四因中的发菩提心，我们去极乐世界干什么？为自己的事情肯定是不行的，极乐世界中连声闻缘觉都没有，所以你到那里去“上班”，一定要利益众生。如果你不想利益众生，只是到那里天天睡懒觉，快快乐乐的没什么痛苦，一有空就晒太阳，可能不会有这种状况。另外，出国的时候一定要有人民币或美元，没有的话想去也是不可能的，同样的道理，想往生极乐世界，我们必须要积累资粮，有一定的资粮才去得成。还有，自己必须想去，要发愿往生，如果自己不想去，没有忆念的话，谁也不会强迫把你带过去，就像你不想去美国的话，别人也不能硬逼着你去。最后，自己所作的善根一定要回向，这就像办理有关手续一样，没有这些手续的话，极乐世界也去不了。

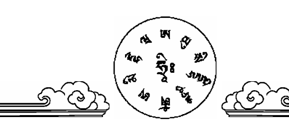
往生极乐世界的四种因，不管是老年人还是年轻人，一定都要具足。而在这四因当中，〖**其中，主要的因素就是忆念阿弥陀佛和渴求往生极乐世界，**〗第十八愿中也讲了忆念阿弥陀佛的功德，还有就是自己要想去，这两个是最重要的，另外两个因算是一种助缘，〖**积累善根与标志着大乘种性的发无上菩提心作为它的辅**



助因素。〗

〖**因此，为了说明对阿弥陀佛虔诚信奉占主导地位，佛在《极乐世界功德庄严经》中说："阿难陀，若善男子、善女人，欲求即生现见善逝阿弥陀佛，当发无上真实圆满菩提心，并以增上清净意乐为往生彼佛净土真心信奉，积累善根，圆满回向。"〗**《极乐世界功德庄严经》是按照藏文版本来翻译的，以前我们讲的时候，有些人说这是汉传佛教的《阿弥陀经》，有些人说是《无量寿经》，但对照里面的内容时，好像有些对不上。但我认为不一定非要对得上，《无量寿经》就有五种译本，每种译本都不一样，后来才不得不搞成汇集本。从汉传佛教来讲，所有的经典全部都能对得上，这是非常困难的事情，唐朝翻译的、宋朝翻译的、明朝翻译的，几个译本相互对照，不一定能够完全相同。但我想，既然藏传佛教的译师们能翻译出来，印度肯定有这个梵文本，有些地方虽然稍有不同，也不要认为这是个大错误。现在的网络比较发达，大家上网一查，好像《极乐世界功德庄严经》找不到，就认为这是错误的。千万不要这么想，就算是汉传佛教的《心经》，真正要找两个完全相同的译本，也是相当困难的。

〖**为了说明渴求往生净土的愿望居于首**



位，此经中又说："阿难陀，何者常观想阿弥陀佛，并积累无量众多之善根，真心依奉，彼等临命终时，与如来、应供、正等觉阿弥陀佛身色、形象、大小、随从比丘僧众完全相同的佛化身住于其前。〗经典中是这样讲的：若有修行人经常观想阿弥陀佛的身相，积累广大的资粮，恒时专注佛刹，要想往生那里，然后自己发愿回向，此人临终的时候，阿弥陀佛就会显现一个化身安住在他面前，这个化身的身相、眷属、形象等等，跟自己平时观想的阿弥陀佛一模一样。

以前上师如意宝也讲过，极乐世界的种种庄严在名言中是真实存在的，阿弥陀佛的神变力不可思议，他可以显现为成千上万的化身来迎接众生。有些人也许认为：阿弥陀佛只是一个主尊，每位念佛的人往生时，阿弥陀佛都要亲自出来接，就像有些大寺院里的知客师一样，今天马来西亚的客人来了，明天新加坡的贵宾来了，整天都忙得不可开交。其实阿弥陀佛并不是这样，获得佛陀的果位以后，具有无量无边的神变，一地菩萨刹那能化多少身，大家也应该非常清楚，既然如此，获得佛果就更不用说了。所以这边有个念佛的人往生了，那里也有个念佛的人往生了，阿弥陀佛是不是这边接

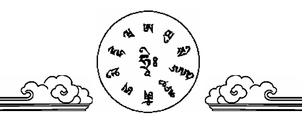
的时候那边来不及呢？不会有这种情况的。如果有这种怀疑，那完全是对佛陀功德不了解的分别念所致。我们在往生的时候，阿弥陀佛会显现一模一样的化身前来迎接，这种现象就像“普贤云供”里所讲的那样，完全是依靠佛陀不可思议的神变力而显现的。

〖**彼等因现见善逝，以具有极为清净之等持及不忘失之正念，死后即能往生彼佛净土。”**〗见到了阿弥陀佛的化身后，此时的心很清净、很专注。一般人在临终的时候，如果对往生极乐世界有一定的把握，他的心确实非常清净，不可能贪恋自己的亲眷、财物，在极为清净的等持中不忘失正念，对念佛或者观想阿弥陀佛的形象一点也不忘失，在这种状态中死去，马上就能往生极乐世界。这跟莲花生大师《六中阴》里的某些窍诀非常相似，我们在临死中阴现前时，必须要舍弃一切贪恋，执著财产房屋都是不合理的，这些东西就像石头一样没有用处，应该一心一意地专注祈祷阿弥陀佛。

人在临死时，观想很多是有困难的。前段时间我在深圳的时候，有些人说看过《六中阴》的一些光碟，知道每个人死后会经历很多的中阴显现，这些必须要生前经常串习、认识，所以他们问我平时可不可以这样观？我当时是这

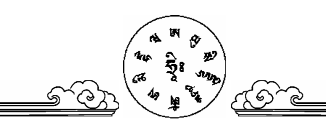
样回答的：“一般来讲，要得过密法的灌顶，对大圆满和六中阴有一定的了解，尤其对一百位本尊有一定认识，并修过闻解脱法门的人，当这些中阴现象显现时，一旦能够认取，就会获得非常大的加持。但现在的很多人，有没有这些境界也很难说。有些人根本没有得过灌顶，有些人即使得过灌顶，对六中阴法门的修持也不够，如果是这样的话，死时最好还是心专注于阿弥陀佛，这是最容易的。”以前上师如意宝也说过：“我们临死的时候，如果要一一观想弥勒菩萨、宝生佛、东方现喜刹土等等，到时候自己的心会乱的，不能达到一心专注。”

那么，生前应该怎么训练呢？一旦死亡出现，我们的第一个念头一定要观想跟上师无二无别的阿弥陀佛。比如说自己突然遇到了车祸，肯定必死无疑，这时你应该马上观想阿弥陀佛与上师无二无别，一心祈祷阿弥陀佛或上师。如果有这样的念头，那你的神识可以融入上师阿弥陀佛，往生极乐世界。这一点非常非常重要！因为每个人的死亡方式都不相同，有些人在医院里受很长时间的苦才死，有些人是突然死亡的，我坐车的时候就经常想，如果突然翻车了，我第一个念头能不能忆念阿弥陀佛？虽然自己道理上明白：死时若能选择的话，除此



以外再没有更好的选择了，贪恋世间上的任何东西也没有什么用。但在那个时候，人的恐惧感可能特别强烈，能不能生起这个念头，是我最关注的一件事情。所以我平时一遇到特别害怕的事，马上就会想“不行了，要忆念阿弥陀佛”，如果实在不能忆念的话，就观想自己的神识往上去，上方有阿弥陀佛和上师，有这么一个念头也能往生！

我们大家都会经历死亡这一关的，就像排队一样，一个一个迟早都会离开人间。离开的时候有些人的方法非常好，最后确实能往生极乐世界，但有些人什么方法也没有，唯有随着业风四处漂泊，就像学校里毕业的学生一样，有些是当官的，有些是犯法的，各种各样的情况都会出现。所以我们要趁活着的时候，对死亡做好充分的准备，不仅自己懂得净土法门的这些教言，还要尽心尽力地为别人传授。因为佛经里明明讲了四种因的重要性，可有些念佛的人对这些根本不重视，如果是这样的话，我为他们讲只有好处没有坏处。任何一个净土宗的法师或净土宗的祖师，都不会否认这种观点，我们藏传佛教说要发菩提心，净土宗的印光法师、弘一法师会不会说不用发菩提心呢？绝对不会的。实际上，这种说法也不是藏传佛教的

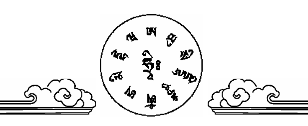


观点，只不过是藏传佛教的高僧大德们开显了佛经里的这些奥义而已。

〖**归纳起来说明对阿弥陀佛虔诚信奉及渴求往生极乐世界最为主要以及具足这两种条件能往生的道理，**〗刚才再三强调过了，我们对往生极乐世界一定要有信心。我刚开始的时候对往生极乐世界的信心特别强，中间一段时间，好像觉得自己没什么希望了，退失了这种信心，现在的信心似乎又有点提升，但人的分别念是靠不住的，这种信心什么时候会退也不好说。实际上我们对往生一定要有信心，信心具足的话，必定能够往生。所谓上根者，就是信根为主的，修持大圆满时信心很重要，修净土宗时信心也很重要。

“渴求往生极乐世界”与“发愿”是同一个意思。有些人认为这里讲的与刚才的四种因有点冲突，原来也有人这样提问过，实际上二者并不冲突，发愿往生就是渴求往生，这两个都是一样的。

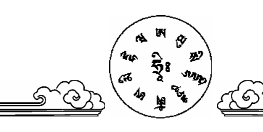
〖**《极乐世界功德庄严经》中说：“阿难陀，若有众生，甚至一发心随念如来，欲求往生彼刹，若有讲授甚深妙法，则甚感难得，毫不懈怠，不怯不畏，甚至一发心观想善逝阿弥陀佛，生起渴求之心，彼等于梦中能见善逝阿弥陀佛，**



终将往生极乐世界，于无上真实圆满菩提道中不退转。〗如果天天都观想阿弥陀佛，因为经常熏习的缘故，阿弥陀佛必定会于梦中出现的。上师如意宝曾比喻说，就像有个人天天思念自己的恋人，久而久之，做梦的时候也会经常梦到对方。同样的道理，我们如果也这样想念阿弥陀佛，平时在行住坐卧中念念不忘远离轮回、往生极乐世界，到了一定的时候，晚上做梦自然会梦到阿弥陀佛赐予加持，或者出现往生的征相。如果这些在梦中出现的话，中阴时一般也会出现的。当然，梦中没出现、中阴时候出现，梦中出现了、中阴时候没出现，这些情况也有，不能一概而论。

〖**阿难陀，彼等善逝照见此相而于十方无量无边世界中，普皆念诵阿弥陀佛名号且称扬赞叹。"**〗一切的善逝佛陀都能照见实相，什么实相呢？就是往生极乐世界这件事情的真相，阿弥陀佛的发愿力如此之大，我们只要有信心，就一定能够往生极乐世界，这些状况佛陀们看得清清楚楚，并且无量无边佛刹里的佛陀也都在持念阿弥陀佛的名号。

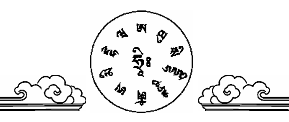
有些学密宗的人认为："我是不用念阿弥陀佛的，这都是老年人的法门，我是修无上大圆满的。"当然，某些人依靠净土法门不能度化，



但依靠大圆满能够度化，这种现象肯定是有。也有些人依靠大圆满不能度化，但依靠大手印就能度化，如同密勒日巴尊者，虽然大圆满非常殊胜，但他并没有依此证悟，后来依靠大手印才获得了即身成就。还有汉地的禅宗祖师，比如说六祖大师，虽然净土法门很殊胜，但让他念阿弥陀佛的话，他也不一定知道怎么念。所以有些情况不能一概而论，但一般来讲，你不学净土宗是可以的，你学你的密宗、学你的禅宗，但没有资格说净土宗不好，说念佛法门不好，否则说明你对佛经的教义并没有真正通达。为什么这样说呢？因为佛经中说了，十方世界的佛陀都在持念阿弥陀佛的名号，佛陀都这样念的话，你学密宗的有什么资格不念呢？因此，大家一定要好好修持念佛法门，有些人学因明、学中观，学多了以后，分别念当中对念佛的功德好像有种轻视感，这样不好！

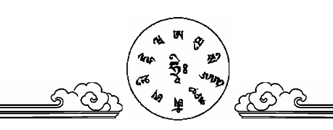
〖**《无死鼓声经》中也说："自此向西方，极乐世界刹，彼处住如来，善逝无量寿，谁诵其名号，将往生彼刹。"**〗意思就是说，从我们娑婆世界向西方有一个极乐世界，彼处住有善逝如来正等觉阿弥陀佛，不管是什么样的众生，只要持诵他的名号，都一定会往生到这个刹土。

〖**我们必须要遵照诸如此类的佛经中三番**



五次明确提到的教义生起坚定不移的诚信，〗听了今天的课以后，不知道大家相续中有没有真正生起定解。什么叫生起定解呢？以前自己对念佛不是特别的重视，从今以后一定要好好念佛，明天不背《定解宝灯论》也可以，一定要念阿弥陀佛的名号。开玩笑！不是这个意思啊，〖**换句话说，一定要认识到极乐世界功德超胜之处。**〗



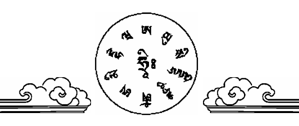


第二节课

前面介绍了往生极乐世界必须要具足的条件。我们修净土法门的时候，应该注意自己到底具不具足这四种因，如果少一个的话，可能也很难获得往生。比如说一个人对阿弥陀佛经常观想，也经常发愿，且特别愿意往生极乐世界，但他不具足菩提心，发心全部是自私自利，希望自己到那里去享受快乐，这样的话，这种人能不能往生呢？研究净土宗的法师们，对这类问题应该值得关心。

现在有很多高僧大德、知识分子对净土法门有很深的研究，但是最关键的某些问题，希望大家不要忽视。比如说往生极乐世界应当具足什么助缘，必须断除什么违品，在这些问题上，大家应以释迦牟尼佛亲口所说的经典作为依据来进行探讨，看看自己也好、别人也好，以这种标准来衡量的话，到底最后能不能往生？

〖**极乐世界拥有这样的功德也唯一是善逝阿弥陀佛的发愿力与智慧力幻变的，**〗极乐世界具有我们凡夫人无法言说的诸多殊胜功德，这些功德的来源是什么呢？就像《入菩萨行论》中所讲的，一方面是由于众生的清净善业力，

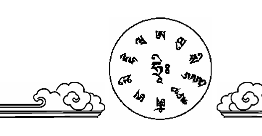


另一方面是阿弥陀佛因地时的发愿力所致。

从四十八愿中可以看出，极乐世界的外器世界是由于阿弥陀佛的大愿力所形成的[6]。《大智度论》中说，阿弥陀佛是法藏比丘的时候，在世自在王如来面前，发愿受持非常清净的刹土（详见《极乐世界庄严刹土经》）。去年我们学《释尊广传》的时候，也提到了释迦牟尼佛因地时发了什么愿，阿弥陀佛当时发过什么愿。尤其是《法华经》里记载，有位国王（大通智胜佛未出家时）有十六个王子，其中阿弥陀佛是第九位王子，释迦牟尼佛是第十六位王子，当时他们各自受持不同的刹土，释迦牟尼佛选择我们这个五浊遍满的世界，阿弥陀佛则选择非常清净善妙的刹土。《悲华经》中也有一些不同的说法，以前释迦牟尼佛是宝源尊者、阿弥陀佛是无诤念尊者时，他们在宝藏如来面前也曾发过不同的大愿。

从这些经典中都可以看出，释迦牟尼佛在因地时发愿受持五浊恶世，此愿力已经实现了，因此我们跟释迦牟尼佛的教法非常有缘。这一点在《释尊广传》中也讲过，你们在学习时，

[6] 第三十二愿："设我得佛，自地以上至于虚空，宫殿楼观池流华树，国土所有一切万物，皆以无量杂宝百千种香而共合成，严饰奇妙超诸人天，其香普薰十方世界，菩萨闻者皆修佛行，若不尔者，不取正觉。"



虽然通达千经万论可能比较困难，但在学习每部论典的时候，一定要记住一些关键问题。世间上的领导开会时，下面的人一边听，一边在重要的问题上划横线，同样，我们学习经论时也应该有这种态度。

释迦牟尼佛在佛经中再三赞叹了极乐世界的功德，作为后学者的我们，不仅跟释迦牟尼佛有非常好的因缘，跟阿弥陀佛的缘分也极其殊胜。所以大家在祈祷本师释迦牟尼佛的同时，也应该时时刻刻对阿弥陀佛的清净刹土充满信心，有了信心自然会生起想要往生的意乐，有了这种意乐自然会经常祈祷、观想佛刹，并将所造的一切善根回向往生极乐世界。若能具足这些条件，虽然我们暂时是具有烦恼的众生，但却能依靠这样的身体直接往生，此问题下文中还有广说。

极乐世界的形成，一方面是由于阿弥陀佛的发愿力，另一方面也是阿弥陀佛不可思议的智慧幻变力所致。大家都知道，获得一地菩萨以后，具有超越世间的力量；三清净地的菩萨（八地至十地），具有无勤作的力量；到了佛地的时候，具有不可思议的力量。这种不可思议的智慧力所形成的刹土，是我们凡夫人无法想象的。就像幼儿园的小孩不了解美国尖端的高科技一

样，我们凡夫人的智慧范围非常渺小，犹如针眼那么大，根本无法揣度佛陀广大无边的境界。所以我们一定要对佛陀不可思议的智慧、境界有信心，没有信心的话，那就成了世间的一些知识分子了。〖**所以，对所依（极乐世界）和能依（阿弥陀佛）生起胜解是主因。**〗

〖**《无死鼓声总持经》中云："具信善男或善女，谁有信心、胜解及恭敬心，将往生净土。"**〗具有信心的善男信女，如果相续中具有信心（清净信、欲乐信、不退转信，任意一个都可以）、特别愿意往生的胜解心，以及恭敬心，这种人一定可以往生极乐净土。当然，若是相信阿弥陀佛，自己也非常想往生，但对阿弥陀佛和极乐世界没有一点恭敬心的话，佛法的加持力也不一定能得到。

〖**又如《净土经》中也说："诸众成善逝，净智通胜义，彼等数劫中，虽说极乐赞，而彼赞颂时，纵尽俱胝劫，极乐赞不尽，辩才亦不尽；**〗假如世间上的所有众生都变成佛陀，具足清净的智慧，完全通达世俗谛和胜义谛的一切意义，这些佛虽在成千上万劫中不断赞扬极乐世界的功德，但是纵经千百万劫也赞叹不尽，诸佛赞叹极乐世界的辩才也用之不尽。

我们如果到某地去，赞叹这个地方的功德，

可能说了半天的话，内容就已经讲完了，语言也全部用尽了。前段时间我去上海放生时，只讲了五分钟就没词了，但极乐世界并不是这样，对于它的微妙功德，一切佛陀以种种神变力来宣说，也是道不尽的。

〖**极微数世界，何人粉成尘，较彼多世界，满宝作布施，**〗将极微尘那么多的世界再粉成微尘，如果有人在这么多的世界中遍满金银财宝，然后用这些珍宝上供下施，这个功德是不可思议的。〖**何人已听闻，阿弥陀佛名，极乐胜功德，欢喜而合掌，此福胜前福。**〗然而，若有人仅仅听到了阿弥陀佛的名号，知道了极乐世界的种种功德，对此生起极大的欢喜心而合掌，这个功德远远胜过了前者的功德。

昨天我讲了很多极乐世界的功德，有些道友听后感觉确实跟以前不同，过去他们始终认为念佛只是老太太、老公公的课程，对于知识分子尤其是学密宗的人来讲，好像是无关紧要的事，跟自己没有多大关系。但现在依靠麦彭仁波切的教言，明白了不管是对于什么样的人，净土法门都非常殊胜，相续中若生起了这种定解，看到别人在寺院里念"南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛"，就不会再用蔑视的眼光了，反而认为听闻佛号的功德都那么大，这样早晚一直

在念诵，功德更是不可思议，进而对他们生起信心，恭敬合个掌，这样的功德远远超过了以遍满三千大千世界的珍宝来上供下施的功德。

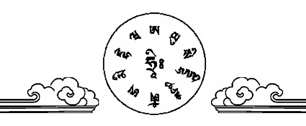
我们现在的福报非常有限，不要说将整个世界遍满珍宝，就算在这个经堂里放满金子、银子，用来供养或布施的能力也没有。有些人平时稍微做点供养，就觉得自己的功德特别大，但是听到阿弥陀佛的名号，反而认为没什么，随随便便就过去了。实际上，这是我们在这方面了解得非常少，对佛陀的经典还没有真正起信心，若是有信心的话，一合掌确实有那么大的功德，这是佛陀的金刚语，无虚的真实语！

所以我们平时若看到一些念佛的人，或弘扬净土法门的大德法师、居士们，应该对他们有恭敬心。不要认为自己不学净土宗，每天都是念什么咒语，修无上大圆满、大手印，观托噶看虚空，就不用管这些了。以前我看到一种现象，有些人到藏地学密宗后，回到自己的寺院，早课、晚课都不参加了，总觉得“我是学密宗的，观大圆满心性、念心咒就可以了，念佛法门没有什么”，给其他的同参道友说话时也是“你们这个念佛法门不好，我们密宗如何如何”。这样确实不好，我们佛教徒做人应该有一些最基本的准则，不管是说话也好、走路也好，

做什么样的行为，都应该先设身处地为别人着想。

有些人的修行，从表面的举止上也能看得出来。我平常就有个毛病，喜欢观察一些细节，比如说看一个人的走路姿势，从他的步伐中大致能了解其闻思修行怎么样。有时候我到卖菜的地方去，就顺便看一下旁边的人，如果某人有些怪怪的行为，“哦，这个人的修行肯定有问题”，这种猜测百分之八九十都是对的。说话的时候，我觉得大家也应该注意，不管你是学密宗还是显宗，都不能说一些特别过分、伤感情的话，譬如“密宗是如何如何殊胜，你们净土宗一点也不好”，或者“净土宗是最好的，其他所有的宗派都不行”，这种话让人一听就觉得他的佛学素质肯定很差。什么法门好、什么法门不好，并不是一句话就能断定的，不管是诸佛菩萨还是以前的高僧大德，都是这样教诫我们的。

当然，你赞叹自己的宗派是可以的，如果你是学净土宗的，说净土宗是十方诸佛所称道的，是一切佛法的精华，可以这样讲；如果你是学《般若经》的，根据历史记载，释迦牟尼佛转法轮时，二十二年中讲的都是般若空性，从这个角度而言，说《般若经》是所有佛法的

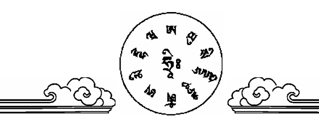


精华，也可以这样讲。但是我们在赞叹自宗的同时，千万不能说其他的所有法门都不好，这样的话，别人听后也是不舒服的。我们这里有很多的高僧大德，你们今后回去弘扬佛法的时候，假如赞叹密宗、赞叹净土宗，我是非常随喜。但在赞叹的过程中，你们的言辞应该恰当，一方面可以赞叹自宗的殊胜，另一方面也不要把所有的其他宗派都抛之脑后，否则，可能很多问题都会出现的。

总之，念诵阿弥陀佛的名号，功德是相当大的，《极乐愿文大疏》中也说："闻佛阿弥陀名号，乃至未获菩提间，不转女身转贵族，生生世世具净戒。"并引用了很多教证说明这个道理。

〖**故闻彼佛德，当喜生诚信，为生极乐刹，猛厉起胜解，**〗所以如果听到阿弥陀佛的功德和名号，我们应当生欢喜心，认为这确实是自己多生累劫所积累的福报，今生才有缘听闻、念诵。同时，还应当发愿往生极乐净土，有一个非常猛烈坚定的信解，有了这样的信解，自己临终时才会往生极乐世界。

〖**何人若能闻，极乐世界名，彼福诸胜刹，不及无法喻。**〗若有人听到阿弥陀佛或极乐世界的名号，此人的福报是任何殊胜刹土中的诸佛



菩萨也无法用语言表达的。

〖**较通达佛语，智者福更多，**〗有些人认为通达佛陀的语言很了不起，成为一名智者很了不起，但是若听到阿弥陀佛的名号，这种人的福报已经胜过前者了。有些人表面上背了很多经论，但内心始终对念佛法门充满邪见，对净土宗一直排斥，或者自己是位非常了不起的智者，但却对净土宗经常诽谤，这些行为都是非常可怜的！

〖**为能得胜义，信心为根本，是故闻此已，断除诸怀疑。"**〗为了证悟胜义谛，一定要对阿弥陀佛和极乐世界生起信心，听闻了净土宗的这些经典以后，应该断除各种各样的怀疑。

希望在座的道友，今后对净土宗也好、唯识宗也好，不管是显宗密宗的哪个教派，只要是释迦牟尼佛传下来的法门，都不应该有门户之见。你建立自宗观点是可以的，但在行为上不能随意排斥其他的宗派。那天我去一个居士家，他在东边设密宗的佛堂，西边设净土宗的佛堂，我对他开玩笑说："你是不是害怕净土宗和密宗的佛像打架啊？"他西边的佛堂全部是净土宗的佛像唐卡，东边的佛堂全都是密宗的佛像唐卡，他始终觉得这两个不能合在一块，否则的话就乱套了。这是对佛法不懂的一种表

现。还有藏传佛教的高僧大德，比如说麦彭仁波切（宁玛派）、宗喀巴大师（格鲁派）、萨迦班智达（萨迦派），全部摆在一个佛堂是可以的，这没什么矛盾，但有些人就是特别害怕，这也是学习佛法非常欠缺的原因所致。如果真正懂得了各教各派圆融无违、融会贯通的道理，就不会有这些成见和执著了。

现在大城市里的人确实缺少佛教的常识，他们非常精通世间上的各种学问，但在佛教方面，很简单的问题也被弄得特别复杂，这样不行、那样也不行，以前没学佛的时候心里好像特别平静，现在学了佛以后，做什么事情都特别紧张、特别害怕，念护法也不行、不念护法也不行，成天都有各种各样的顾虑，这就是因为没有学通佛法的缘故。如果有时间看一些书，好好学一下佛法，就不会有这些痛苦了。

所以我非常希望在座的年轻人，今后能依靠自己的能力，尽心尽力地传播佛法。外面具有智慧的居士们，也应该定期、不定期地学习佛法，汲取佛教中的精神养料，这一点相当重要。

刚才已经讲了，为了得到胜义谛，信心是最为重要的。值得注意的是，此处的“胜义”并非指空性胜义谛，往生极乐世界或者获得阿

弥陀佛的加持功德，也都包括在这个胜义的范围内。有些人最近学了《定解宝灯论》和中观，总认为胜义谛是远离一切戏论的境界，是中观应成派的究竟观点，这种理解在这里是错的。你们在辅导的时候，希望尽量按照传承上师的传统来讲。我有时候偷听某些人的辅导，我上课讲的他根本不讲，我从来没有讲过的内容，他一直在那里添枝加叶地夸夸其谈，这样不太好。当然，有时候加一些自己的经验、引用一点公案，这是可以的，但最关键的是，以前这个上师怎么讲，你基本上应该按照这个传统来讲，这就是所谓的“传承”。不然的话，我害怕你们明天辅导的时候——“这就是胜义谛，胜义分为相似胜义和真实胜义”，若是这样，辅导就没有多大必要了！

〖**此外经中又说：“诸法依缘生，住于意乐上，何者发何愿，即得如是果。”**〗清净、染污的一切法均依靠因缘而生，这些因缘又全部由我们的心来决定，即“万法唯心造”。不管是什么样的人在什么地方发什么愿，最终都会得到那样的果。

如果以清净心发愿往生极乐世界，虽然我们现在是凡夫，但这种发愿力一定是会成熟的。尤其在《文殊根本续》里说，如果自己的相续

中具有戒律，以清净心来发愿的话，必定能够成就所愿，发什么样的愿，就能获得什么样的果。所以，不管是在家人还是出家人，相续中至少应具足皈依戒，或居士戒、出家戒、菩萨戒、密乘戒的一分戒律，在这个基础上再发愿，一定是能够成就的。

我们这个人身能在世上呆多久，这是很难说的，所以开极乐法会的时候，大家应该一边念《极乐愿文》一边发愿，平时也应当以《普贤行愿品》经常发愿。以前法王如意宝讲过，我们上课的时候，每天都具足了往生极乐世界的四种因，如果你在念诵时，内心发愿往生极乐世界，哪怕只有一刹那的念头，功德也是无量无边的。所以，希望大家经常以这些窍诀来调整自己的心，这是非常重要的。〖**及“佛说诸善法，根本为胜解。”**〗佛陀也说：一切善法的根本，就自己的信乐。〖**因此说，生起信心至关重要。**〗

〖**生不起信心的障碍有未知、邪知与怀疑三种，为此必须断除这三种障碍。**〗虽然我们对极乐世界如是的赞叹，但有些人始终生不起信心来，原因可能有两个，一是前世的业力非常深重，另一个是暂时的障碍现前。这些障碍有三种，即因明所谓的三种非量，分别是未知、

邪知、怀疑。下面麦彭仁波切将一个一个具体分析。

第一个是未知，从因明的法语来讲，叫做不悟识，也就是没有了悟的意识。由于对极乐世界的功德没有完全了解，不知道佛经里所说阿弥陀佛的功德是如此之大，所以对极乐世界和阿弥陀佛一直生不起信心来。有些人认为：“现在很多净土宗的法师通过网络、电视、VCD等方式来宣讲，但是我没有兴趣。”这种说法是不合理的，不管是哪一位法师，你都要对他生起信心，依靠这种信心，以前不知道极乐世界的功德，现在听了法师所讲的道理，才会断除自相续中的未知。

〖**未知：如果不知道、不了解极乐世界与阿弥陀佛的殊胜功德，就不会希求往生极乐世界，**〗世间上也是这样，比如说加拿大的环境十分优美，如果我们不知道的话，想出国到加拿大旅游观光，根本不会有这种兴趣。假如听别人介绍，或自己通过一些途径知道了这个地方如何如何，马上就会产生想要去的念头。同样，如果我们对极乐世界和阿弥陀佛的功德一点也不了知，肯定不会想往生极乐世界。

〖**如同劣种愚人不知道珍宝的价值也就不会问津它的情况费力寻求一样。**〗就像有些愚者

一样，他们对珍宝的价值一无所知，不了解蓝宝石、红宝石、金刚钻石等能带来哪些暂时和究竟的利益，所以根本不会去希求它们。

且不说如意宝的价值无与伦比，能够满足一切所欲，就算平时我们能见到的珍宝，也具有许多不共的功德。以前上师如意宝去新加坡的时候，把那里的珍宝店几乎都找遍了，就是为了寻找红宝石。为什么呢？因为上师当时在修一种怀业自在的法，将红宝石带在身上，能使身心获得自在、调伏烦恼、成就红本尊等，有很多很多功德。蓝宝石、金刚钻石也具有避毒等等殊胜的作用。但是愚痴的人对这些一点也不懂，他们觉得红宝石就是红色的石头，可能只有五六元钱，根本不知道它的价值多么昂贵。同样的道理，假如不了知极乐世界的功德庄严，很多人也不愿意好好念佛，修持净土法门。

〖**首先应当听闻无垢经教中称叹极乐世界的一切功德并为人宣讲。**〗所以我们一定要多听，不要认为自己是学密宗的，净宗法师所讲的道理就没有价值。如果你不听的话，时间就这么白白浪费了，自己的相续也不会有任何变化。我去年认识一个居士，他本来是不信佛的，后来经常看一些法师的录像带，一年后他的相

续转变得非常大。而有些人十分傲慢，自认为学密宗就了不起，对净土宗的教言不屑一顾，如此一来，他修行的时间再长，相续也没有任何改变。所以大家应该经常听一些净土宗法师的教言，多看《无量寿经》、《阿弥陀经》等净土宗的经典，了解极乐世界的功德到底是怎么样的，懂得了这些道理以后，再给别人宣讲，哪怕只有短短的时间，功德也是不可思议的。

以前我们学院出去的人，常给别人传讲《极乐愿文》和《净土教言》，这是非常好的。不管是什么样的法，藏传佛教的也好、汉传佛教的也好，都是没有差别的，只要能让众生了解佛法的真义，弘扬任何法门都可以。现在有些学藏传佛教的人认为“这是汉传佛教的，我不能接受”，不应该这样说，难道汉地的大米你就不吃吗？还有些汉传佛教的人认为“这是藏传佛教的，我们要一律排斥”，这种说法也不合理。实际上，不管是什么样的佛法，只要对众生有利，对调伏自己的身心有帮助，我们都应该欢喜接受。在不舍弃自宗的基础上，大家应该互相了解、互相学习。

现在有些法师的心胸比较宽广，在坚持自己宗派的基础上，还学习了很多其他宗派的教言。汉传佛教中就有相当一部分大德，虽然表

面上没有明说，但实际上采用了许多藏传佛教弘法利生的方法。同样，在藏传佛教中，也有很多大成就者广纳众长，利用汉传佛教的各种方便来利益众生。这样的行为，对佛法是有利的，对众生也是有利的。不然的话，上师之间有各种争论，弟子之间也经常内战，长此以往，佛教的生存空间会越来越缩小，这种趋势是非常危险的！

〖**诚如佛在经中说："弥勒，若闻如来、应供、正等觉阿弥陀佛名号，则彼等众生获得一切善妙，任何众生甚至对善逝阿弥陀佛生起一念信心，对此法门生起坚定不移之诚信，将不会信受劣法；**〗若听到了阿弥陀佛的名号，此众生可以得到一切善妙功德，甚至仅对阿弥陀佛生起一念信心，对净土法门生起坚定不移的诚信，这个人从此之后也不会再对世间法有兴趣了。

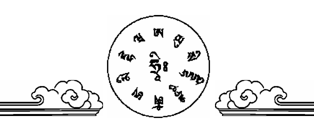
确实如此，一旦我们相续中对阿弥陀佛有了信心，今后不仅对世间法没有信心了，甚至对出世间声闻缘觉为求自利而解脱的小乘法，也不会再有信心了。平时我们可以看到，有些弘扬净土宗的法师们，言行举止都是为了利益众生，时时刻刻也没有想到自己，这种大乘的精神就是佛教中最殊胜、最至高无上的法门。

所以，释迦牟尼佛对弥勒菩萨说：〖**弥勒，是故汝应生胜解，汝应通达此义。**〗弥勒，你应该知道这个道理，应该对这个道理生起信心。

〖**诸天、魔、梵天、比丘、婆罗门等一切世众亦当受持、读诵、精通此法门，并为他众广泛正确宣说，欢喜修持；**〗世间上的天人、魔众、梵天、比丘、婆罗门、优婆塞等一切众生，都应该受持、念诵、精通这个法门，并对他众广泛地宣说，自己也要欢喜地修持，否则只是听了这些道理，随便念一点佛，从来都不修持是不行的。

净土法门相当殊胜，但有个问题应该引起重视。现在汉地的很多人认为净土宗只是老年人的修法，年轻人念佛好像没什么学头，不管是到哪个寺院，念佛的人基本上都是五六十岁以上，而且他们大多数对净土法门不是特别了解，只不过念一念而已，理论上根本没有完全通达。这种趋势必须要改，一方面年轻人也应该念佛，另一方面，念佛的人一定要掌握往生极乐世界的有关修法，对净土宗的教言广泛学习，自己通达了以后，还要广弘净土法门。

〖**弥勒，甚至一昼夜间受持、读诵、精通此法门，亦当诚心诚意为他众广泛正确宣说，**



乃至缮写经函后亦当受持并对之作本师[7]想。〗如今缮写经典的人一般比较少，因为科学技术非常发达，有了复印机、打印机以后，印刷法本就比较方便了。尽管如此，我们对净土宗的法本，也一定要作佛陀想，平时在这些经典面前磕头、发愿等修七支供，这是非常有必要的。七支供实际上是《华严经》的精神，汉传佛教以前并没有特别强调，但如果要积资净障的话，修七支供是必不可少的。

〖**何人欲求迅速令无量众生于正等觉菩提果位中不退转、亲睹善逝出有坏无量寿佛并希望自己也完全受持具有殊胜圆满功德庄严之佛刹，则为了闻此法门，应当跨越遍布火焰之三千大千世界而听闻。**〗在这个世界上，有些人希望在很快的时间内将无量众生安置于佛果，这是一个愿望；还有一个，想见到阿弥陀佛；第三个，想获得极乐世界的种种庄严功德，或者自己能往生到极乐世界。这三个愿望，相信在座的每个人都会有，大家肯定都想多度众生，因为学大乘佛法就是要度众生；要度众生的话，正如上师如意宝所讲，如果没有见到阿弥陀佛，只依靠凡夫的力量确实没有办法，所以一定要

[7] 本师：应敬重此法如敬重本师释迦牟尼佛。

见到阿弥陀佛；想见阿弥陀佛的话，必须要往生极乐世界，到了那里获得一切功德以后，再幻化出种种化身来这个娑婆世界度众生。凡是学习大乘佛法的人，应该都有这三个愿望，这样的话，一定要听闻、受持净土法门，为了闻受此法门，哪怕是三千大千世界遍满火焰，也应该值得跨越。

前段时间有一批居士来到学院，目的就是为了听《六中阴》，后来他们把钱基本上都花光了，我也没讲这个法，很多人对我非常有意见，就把怨气撒在坛城旁边。其实你们虽然花了不少钱，但能在这里听到《净土教言》也是值得的，我们这里也没有火焰，只不过有点寒冷而已。要知道，不管是在汉地还是藏地，只要能听闻净土宗的法，都应该不顾一切地到那里去，佛经中也讲得非常清楚，为了获得这样的法门，就算是三千大千世界遍满火焰，也应该跨越而去听受。

〖**听受之后，亦当由衷欢喜。**〗听完之后，应该这样想：我一辈子虽然没有听到其他的法，但是听到了《阿弥陀经》、《净土教言》，或《极乐愿文》，这一生已经非常圆满了。

去年我们的净修班讲了《净土教言》和《极乐愿文大疏》，有些人听完以后，好像一点感觉

也没有，这就是对佛法的功德还没有生起决定的定解。如果有了坚信不移的定解，哪怕在这里只听三个月的课，一辈子就算没有得到其他的法，也应该心满意足了。但凡夫人就是这样，该值得赞叹的不赞叹，该觉得难得的没什么感觉。如果今天到这里得到一万块钱——“啊，我真是好福气，平白无故得这么多钱，这是人民币啊”，眼睛都睁得大大的。但如果听到一些佛陀的精髓教言，就对此置若罔闻，好像无所谓的样子，“哎，今天听了课又要去辅导，好麻烦哪……”

〖**为获得、精通、受持、缮写、修持此法门而发猛厉精进。**〗在难得的人身中，我们依靠上师的加持，遇到了这么殊胜的法门，所以一定要精进地对它修持、缮写、受持、精通。

一定要精进，不精进不行！刚才有人递个纸条，上面说有些女众道友早上四点半要到经堂背书，希望路灯能提前半个小时开。我觉得这些人非常了不起，四点半就出来的话，大概四点二十分已经起床了，到经堂的时候是五点钟，准时背诵。可是有些人呢，八点钟眼睛还睁不开，想要多睡一会儿，所以人与人确实是不相同的，诚如《萨迦格言》所言：“山岳河水大象马，树木光耀珍宝石，男汉以及妇女等，

虽是同类异胜劣。”虽然我讲者是非常差劲的，但这些道理说出来以后，可能对你们的未来会有一定好处。

〖**甚至在挤牛奶如此短暂时间里，也为他众宣说。**〗挤牛奶的时间非常短暂，可能只需要几分钟。听说新疆人和蒙古人特别擅长挤牛奶，而在我们藏族，一般是女人挤牛奶，有些姑娘边念《极乐愿文》边挤牛奶，通过她挤牛奶或打酥油茶的动作，可以看出她的智慧如何。按照藏地的传统，男人是不能挤牛奶的，如果挤牛奶的话，说明他的妻子已经往生了，别人看到也会笑他的。

我刚才也讲了，挤牛奶的时间特别短，大概只有一分钟左右，如果利用一分钟的时间，给别人宣讲：“阿弥陀佛的功德不可思议，你应该好好念佛，念佛的功德相当大。学密宗你实在没办法的话，就一定要专心念佛……”这个时间虽然很短暂，但这些话也许对他的一生都会起到作用。

有时候我们的一句话，对别人的一辈子有非常大的影响。平时不管是坐火车也好，坐飞机也好，如果有因缘的话，我们应该尽量给周围的人播下佛法的种子。那天我乘飞机去上海，看到旁边有个人似乎对佛法有点兴趣，我就问

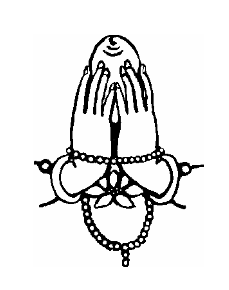
他："我明天去放生，你去不去？"他当时答应了，但后来我给他打电话，一直也打不通，因缘就这样错过了。所以我们以后不管在什么环境中看到什么人，都应该将佛法的利益带给他们。在这个过程中，有些人可能对佛教非常排斥；有些人可能有一点因缘；有些人先觉得有点好奇，顺便试探你一下，我们就应该投其所好，他喜欢什么就谈什么，喜欢飞机的话就讲飞机的功德，喜欢火车的话就讲火车的功德，慢慢地，他的爱好跟我们稍微有个共同点，就开始给他讲一点佛法。如果他实在不接受佛法，那也可以说"你如果到寺院里烧个香，念一点阿弥陀佛，对你的利益非常大"，或者"你的嘴巴怎么样，念一下阿弥陀佛给我看看"。如果我坐车从色达到马尔康，途中能让一个人念一句阿弥陀佛，我觉得到那里已经不虚此行了。

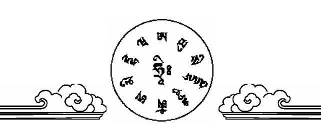
确实，佛法的利益不可思议，我们每个人随时随地都要有利益众生的心。所谓利益众生，不一定是让这个人马上变成虹身、即生成就，并没有这么高的要求。哪怕给他种下一个善根，麦彭仁波切也说，因缘成熟时，他必定会获得解脱的。所以我们每个人若对自己身边的人不断地努力，肯定很多人会学佛法的，他们迟早会生起正知正见的。这一点，我非常希望大家

能够记住。上师如意宝建立这样的学院，摄受了这么多弟子，完全是为了利益众生，从来也没有想过让自己发财、让自己快乐！

〖**越过布满火焰之三千大千世界，亦不应生一后悔心。**〗为了听受净土法门，纵然越过遍满火焰的三千大千世界，身体全部焚烧，也不应该生起后悔心。你们来到藏地听受《净土教言》，可能花了很多钱，有些人在汉地为了听闻净土宗的法，也是花钱坐出租车、牺牲了自己的休息时间等等，这些都是值得的，此举一定会获得很大的功德，对此大家应生起欢喜心。

〖**何以故？弥勒，如是众多俱胝那由他菩萨众皆因曾听闻此广妙法门，而于无上真实圆满正等觉菩提中不退转。"**〗为什么呢？以往不可胜数的菩萨都是由于听闻了净土法门，而于无上正等觉菩提道中不退转，他们也是通过净土法门而获得成就的，我们为什么不对净土法门生起信心呢？！



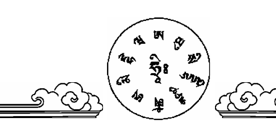


第三节课

现在还是讲不能往生净土的三种障碍。这三种障碍中，昨天已经介绍了“未知”，也就是若不了知净土和阿弥陀佛的功德，不会往生极乐世界。这个内容非常重要，我们对阿弥陀佛和极乐世界的功德庄严一定要了解、一定要学习，如果以前这方面了解得不太多，现在汉地、藏地有许多净土宗的经典论典，你们应该认认真真去学习，加深这方面的认识。一旦认识了极乐世界的功德庄严，肯定会对其生起欢喜心、意乐心，有了意乐心的话，自然就会观想祈祷。

现在很多人由于生活环境、教育背景等的影响，一下子要接受往生极乐世界，对这方面产生极大的信心，可能比较困难。所以以前不知道这些道理的人，或者虽然知道但了解不深的人，必须要去学习、去了解，了解之后，才会明白往生极乐世界确实有这么大的功德和意义。

从世俗方面而言，极乐世界和阿弥陀佛是真实存在的，要想离开三界轮回的痛苦，必须先往生清净刹土，获得圆满的功德，之后才能利益无边的众生。因此，往生极乐世界非常重要，而想要往生，必须要知道它的功德，否则

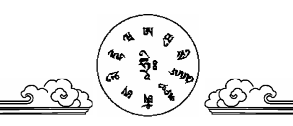


是不会祈祷阿弥陀佛的，对极乐世界也没有信心和意乐。这是第一种障碍。

下面讲第二个障碍——邪见。所谓邪见，是指跟真相不符合的见解，比如瓶子本来是无常的，但却认为它常有；极乐世界和阿弥陀佛的功德本来是不可思议的，却认为这些根本不存在，这种对万法真相的颠倒执著，就是一种邪见。

〖**邪见：尽管听闻了如此殊胜的法门，可是那些往昔未曾积累资粮的人们，非但不对此信服，**〗极乐世界具有各种庄严，阿弥陀佛及其菩萨眷属的功德十分圆满，听到这些之后，如果往昔对大乘佛法有殊胜的善缘，马上就会生起信心，产生想要往生的念头。但如果前世没有积累过资粮，即生中听到这个法门也不一定会生信心，〖**反而对所说的教义生起邪见，这就像外道一样。**〗外道分为两种，一种是真正的外道，当他们听到佛教所讲的净土庄严，不起信心，反而生邪见；另一种情况是有些人虽然是佛教徒，但由于往昔没有积累资粮，所以对净土法门非常排斥，处处有一种轻视的眼光。

〖**在不承认圣教为正量的这些人面前，**〗此处是讲真正的外道，他们不承认圣教为正量，对释迦牟尼佛在《无量寿经》、《观经》、《弥陀

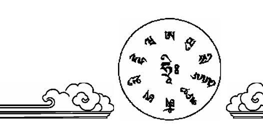


经》中所说的道理，不承认是正确的。就像世间上的唯物论者、顺世外道，及其他宗教和不学宗教的人，他们不相信佛经所讲的极乐世界真实存在。而只有佛教徒，尤其是大乘佛教徒，看到净土经中确有这样的记载，才欢喜接受的。

〖**为了使他们通达真正的教义，要依靠方便加以调伏；或者通过说理的途径进行教化。**〗这里是略说，下面对这两个问题进一步广说。

〖**依靠方便加以调伏就是靠大显神变使他们皈入佛门；凭借说理的途径进行教化就是通过正理的渠道证明佛陀是量士夫**[8]**，正确建立佛教是解脱的津梁，由此使他们对佛陀不可思议的誓愿力和智慧生起定解，**〗刚才也讲了，现在很多人对佛教不承认，如果他们承认佛经所讲的，只要把经典拿出来，令其知道极乐世界是如何的庄严、阿弥陀佛是怎样发愿的，看一下他们就认可了，这样倒也方便。但是相当一部分人根本不承认佛教，在这种情况下，我们就要依靠方便方法来引导他们趋入佛门。什么样的方便方法呢？比如说显示神通神变。佛陀当年在印度也是对外道的六大本师显现各种神变，使其得以调伏，这段日子就是所谓的“神

[8] 量士夫：量指正量，士夫指补特伽罗。因为佛的身口意清净，无诸垢染，故为量士夫。



变月”，根据经典记载，神变月中不管做什么善事，功德都会成一亿倍或十万倍增长。

从佛教历史上也可以看出，很多大成就者为了调化不信佛教的人，经常在他们面前显示神变。《贤愚经》和《百业经》中都说过，凡夫人对神通神变特别赞叹，很容易被这些折服，因此，如果真正有能力，依靠神变来调伏他们，当然是很好的。以前佛教刚传入汉地的时候，道教对佛教非常排斥，对其展开了种种辩论，后来佛教徒依靠各种神变，令道教心悦诚服地认输，历史上也有这方面的记载。藏传佛教中，这样的事例更是相当多的。

对于我们很多人来讲，显示神变可能有一些困难，但如果不能显示神变，还可以用第二种办法——以正理来进行调伏，依靠真实的依据证明世尊为量士夫。

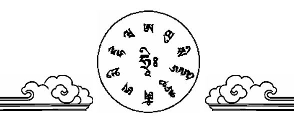
比如，我们首先立宗：极乐世界和阿弥陀佛是肯定存在的。

别人问：为什么存在？

回答：因为这是释迦牟尼佛亲口所说的。

问：为什么释迦牟尼佛所说就是正确的？

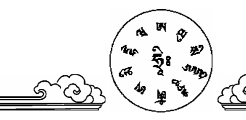
回答：因为释迦牟尼佛是量士夫（没有丝毫错误的人），身口意全部是清净的。身体没有任何杂染，具足种种相好庄严；语言从不说妄语，完



全是如理如法的谛实语；心中没有贪嗔痴烦恼，通彻宇宙人生的一切真理……

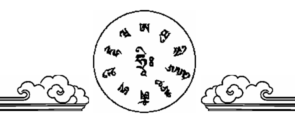
在这个问题上，必须要经过一些辩论，没有辩论的话，别人不可能一下子就承认佛陀所说的都是真相。为此，首先要让他们承认释迦牟尼佛在人类历史上确实因众生的共业而存在过，依照比较公认的说法，2550 年前释迦牟尼佛曾降生于人间。既然佛陀在历史上确有其人，那他所说的教言——藏文有一百零三函经典，其他民族语言的《大藏经》也特别多，这么多的法，包括了世间及出世间的一切学说，不管是人文、天文、地理还是其他学问，全部都讲得清清楚楚，古往今来有谁能够真正反驳？从释迦牟尼佛出世到现在，世界上的聪明人层出不穷，无论是睿智的古人还是著名的现代科学家，谁能找出佛法的一丝漏洞？如果释迦牟尼佛的法没有说服力，甚至很多佛教徒也不会盲目承认的，类似于马鸣菩萨等外道[9]，也不会被引入佛门的。所以首先应成立“释迦牟尼佛是量士夫”，《量理宝藏论》在第三品中也专门阐述了这个问题。

[9] 据《藏汉大辞典》及一些史书记载，马鸣菩萨原为外道，后被圣天论师降伏并以方便引入佛教，使其成为精通五明和内外宗派的大师，做了许多有益佛教的事业。但《红史》、《布顿佛教史》中也有不同的说法。



大家都知道，在遇到一些甚深问题时，必须要依靠经典的圣教量，而这些经典是谁说的呢？是释迦牟尼佛。他的话有多少可信度呢？这方面大家不得不考虑。考虑的时候，不要说我们这么笨的人，背个论典要花半天时间，今天背得特别好，明天就忘得干干净净，就算以前那些过目不忘的大智者、大成就者，他们通过反反复复地思维佛陀经典，也找不出一个反驳的理由，越思考，自相续中的证悟就越提高。所以在整个世界中，释迦牟尼佛的确是量士夫，这一点对我们佛教徒来说，相续中必须要有深信不疑的定解。如果有了这种定解，以后不管遇到什么样的违缘和困难，我们的见解都不会随外境而退失。

因此，为了调伏外道，就算我们没有办法显示神变，也可以用佛教的道理来说服他们——先依种种根据将释迦牟尼佛建立为量士夫，然后在此基础上，建立佛教为解脱的津梁，释迦牟尼佛所说的佛法，是一切众生直接或间接离苦得乐、获得解脱的最好阶梯。如果成立了“释迦牟尼佛是量士夫”，则很容易推出他所说的佛法正确无误。就像如果我是个真正的好人，那我的话大家肯定都会听的。但若没有成立这一点，平白无故就说佛法是解脱的津梁，

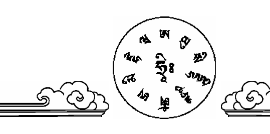


很多人也许不一定承认。

在这个世界上，古往今来有非常多的聪明人，他们是不是量士夫呢？他们的话是不是颠扑不破的真理呢？大家应该非常清楚。在解决生老死病的问题上，不管是文学家还是天文学家，他们面对死亡时是什么样的，大家心知肚明。

以前法王如意宝去五台山回来，给我们传讲了因明的《释量论》，学了这部论以后，我自己确实收益匪浅。过去总觉得用佛教的道理来说服别人很困难，毕竟自己也不是特别聪明，现在的辩证唯物主义那么兴盛，天文地理等各种各样的说法也比较多，很多人对佛教大都是半信半疑的，甚至完全不承认，这样的话，以后遇到他们该怎么办呢？我一直都有这方面的考虑。后来听了上师如意宝宣讲的《释量论》，才发现其中的道理非常深刻，越思维越觉得就是这样，慢慢地，自己就坚信以后不管遇到什么样的人，都能以这个道理将其折服，任何人也找不出能反驳的理由。

当然，有些人觉得这不可能，叫嚣“你们佛教徒有本事的站出来”，其实站出来也无所谓，虽然我不太精通佛法，但基本上也学习了一些，和这种人辩论应该没有太大问题。对释



迦牟尼佛宣说的真理，如果他们真能反驳的话，我当然是愿意接受的。然而到目前为止，不承认佛教的人比较多，但真正能推翻佛教观点的，我从来没有遇到过。

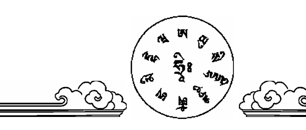
所以，你们以后遇到别人不承认极乐世界的，最好使用这个方法，不管对方怎么样聪明、怎么样有智慧，用这种方式来辩论的话，一定能让他承认净土存在的。要么他虽说不出反驳的理由，但也半信半疑，进一步想知道释迦牟尼佛说了什么，于是开始翻阅《般若经》等经典，通过分析研究，确实发现佛教的每个道理都无懈可击，就像有些人，本来要想驳斥佛法，专门到佛学院里听《入中论》，但听完以后，也被佛法的道理深深折服了，这种情况是比较多的。

这段文字相当重要。麦彭仁波切表面上是在为净土宗辩论，实际上我们佛法中所有的教义，如果在别人面前辩论的话，依靠《释量论》中的推理也是可以大获全胜的。尤其是科学发达的当今时代，人们的思维特别混乱，如果没有一个正见，在遇到外境时，只要别人的嘴巴稍微会说一点，自己的信心就开始动摇了——“阿弥陀佛可能不存在吧，极乐世界也许是想象出来的吧，佛经中说的那些，应该是佛

陀对老年人打妄语，实际上是根本不存在的。”自己很容易产生邪见，这样真的非常可怕。所以在闻思的时候，大家必须要先把见解正确无误地建立起来，有了一定的见解之后，不管遇到什么样的非佛教徒，我们站在佛教的立场上对其进行各种辩论，才会有一定的把握，有一种不共的勇气。不然的话，别人一提出尖锐的问题，自己就懵了，不知道怎么回答，这说明你还没有真正的定解。

〖**结果必然对以三观察**[10]**证明清净的《极乐世界庄严经》等经教，也就是能推知、衡量最极隐蔽所量的无欺圣教生起诚信。**〗通过现量、比量、圣教量的观察，可以得出一个结论：净土法门是完全不会欺骗人的圣教，依靠它，是值得信赖的。不管依靠现量、比量还是圣教量观察，根本找不到一点错误。世间上有些宗派的教义，要么是前后矛盾，要么是意义和词句矛盾，但释迦牟尼佛的经教从来没有这种情况，现量的对境不会有现量的危害，比量的对境不会有比量的危害，教量的对境也不会有教量的危害，这就是所谓的“三清净”。因此，以净土经典为主的所有佛经完全是可靠的。

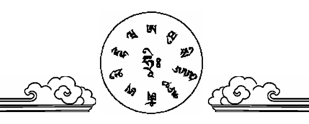
[10] 三观察：经过现量、比量及圣教量的观察。



这些经典可以揭示我们眼耳鼻舌身无法测度、非常隐秘深奥的一些道理，比如说极乐世界，尽管肉眼看不到、肉耳听不到、肉身也接触不了，但是依靠这些非常可靠的经典，能令我们确实相信净土的存在。有了这种信心，然后按照释迦牟尼佛的教言如理如实地修持，临终时一定是会往生极乐净土的。

我们不仅要心里知道净土宗和念佛法门很殊胜，也要从道理上明白它为什么这样殊胜，有了这种定解，自己才不会随别人所转，以后就算有人打我骂我，说净土是不存在的，自己的信心也不可能产生动摇，这即是见解的力量。

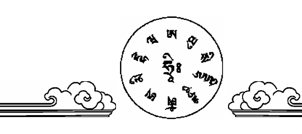
因此，大家对净土法门一定要生起诚信。从历史上看，汉传佛教的净土宗，从第一代的慧远大师开始直至十三祖印光大师之间，每位祖师在往生时有什么样的瑞相，这是世人现量共见的。比如说慧远大师在圆寂前七天，于入定中亲自见到了阿弥陀佛，并得佛授记：“七天之后，我的化身会来迎接你。”后来的显现也确是如此。去年我去庐山东林寺，听了很多净土宗的教言和往生的事迹，让人不由得生起信心。到那里的第二天，我们还开了一个藏汉净宗研究会，在大安法师的主持下，双方提出了藏传佛教、汉传佛教对净土宗的各自观点。大安法



师是非常有智慧的一位大德，在净土宗方面，他既有实修也有研究，不管是文化修养还是对佛经的造诣，都是十分了不起的。当时我们互相探讨、提出建议，最终达成了一致共识——藏传佛教和汉传佛教的净土宗有许多地方可以互相学习。例如汉传佛教的理论方面，就值得藏传佛教借鉴；藏传佛教的念佛方式，也值得汉传佛教学习。所以我非常希望教派与教派之间、宗派与宗派之间不要冲突，不要内战。我自己经常想：如果在一生当中有机会、有因缘的话，最好能为调节教派之间的争执做一点事，若能这样，自己就心满意足了。

以上讲了有关邪见的一些问题，下面继续讲不能往生极乐世界的第三种障碍——怀疑。

〖**怀疑：虽然承认自己是佛教徒，却因为信仰下乘导致听闻极乐世界的广大功德以后，心里会萌生这样的念头：只有圣者才能往生到这样的刹土，而一般的凡夫人仅以持佛号等，不能够往生吧。**〗有些人虽然是真正的佛教徒，但由于信仰劣乘小乘，再加上世间的习气特别深重，对佛法的知识非常缺少，当听到极乐世界的功德庄严时，心里就想："极乐世界如此殊胜，阿弥陀佛的眷属们全部都有如是的功德，肯定是大菩萨才能往生那里，像我这样烦恼深

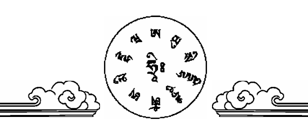


重的凡夫，每天都有贪心、嗔心、痴心，怎么可能往生呢？菩萨要在三大阿僧祇劫中积累资粮，而我仅念一个阿弥陀佛的名号，肯定是不行的！"

很多人都有这种怀疑，这也是一种邪见，只不过角度有点不同而已，邪见是从觉得不合理的角度来讲，怀疑是从对自己不相信的角度而言的。我们在座的人平时可能也认为：我每天都念阿弥陀佛，但这样能不能往生啊？也许有点困难吧，可能没有意义吧……诸如此类的念头都属于一种怀疑。

〖**满腹怀疑并且口中也这样说。**〗他们不仅心里怀疑，口中也随随便便对别人说："念佛是不能往生的，这个法门并不是很高，我们密宗才如何如此，禅宗的法才如何如何。"我原来曾看过一篇文章，里面说念佛法门怎样不如法，它没有真正的闻思和研究等等，讲了很多很多的过失。要知道，念佛法门是佛经中亲自记载的，这个人从来没有真正修过，只凭自己的分别念，随便引用一些教证，如成佛需要三大阿僧祇劫，得菩萨需要一大阿僧祇劫，就认为自己分析得很有道理，于是开始信口雌黄，驳斥别人的念佛法门，这种现象是特别可怕的！

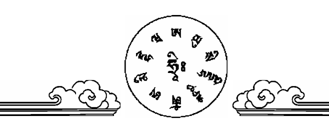
所以大家平时说话一定要注意，如果自己



有一些影响力，说话又有一定的份量，下面有一千个修净土宗的人，你说一句净土宗不好，他们由于对你的信任，从此以后对净土宗产生邪见，那这一千个人的善根都被你无余断送了。因此，大家以后在大众场合说话，务必要特别谨慎，不要随随便便口不择言，对众生的慧命一点都不负责任！

〖**要知道此类人已经失毁了重大意义。**〗麦彭仁波切说，如果有人认为只有菩萨可以往生，凡夫光念佛号不能往生，那他已经彻底毁坏了重大意义，一切的一切都完蛋了。什么是重大意义呢？本来他是可以往生的，别人也可以往生，但由于他的这种宣传，彻底摧毁了自他的善根，所以这种人特别可怜。

我们在座的人，有些以前没有听过藏传佛教的净土法门，可能也曾以密宗为借口随意评价过净土宗如何如何。那天有位法师说："现在很多密宗的修行人，说我们净土宗如何如何不好，净土法门只是老年人的暂时安慰而已，实际上是不能成就的……"如果你们真这样讲过，则已经失坏了重大的意义。要知道，我们丢了几千万块钱没什么可惜的，以后可以再挣，挣不回来对后世也没有影响，但是若对佛法这样诽谤的话，那就相当可怕了！



为什么呢？〖**我们借助圣教能够推知：凡夫人也有凭借信心与渴求心的力量往生极乐世界等情况。**〗这一点麦彭仁波切讲得非常清楚。以前法王如意宝在讲《净土教言》时也说过："大家不要认为自己的烦恼业力那么重，身体也不好，每天都是胡思乱想，分别念又这么多，一心不乱的境界根本达不到，往生极乐世界的机会和希望肯定没有，只有另外选择一条路。如果这样想，你就搞错了。我们虽然业力深重、具有一切束缚，但是依靠阿弥陀佛不可思议的发愿力，以及佛号的加持力，一定是能够往生的！"

所以，我们对自己一定要有信心，没有信心的话，任何事情都是做不成的。比如你发心做一件事，如果一点信心都没有，整天觉得自己很坏、没有什么能力，这件事情是不可能成功的。凡夫人有烦恼是正常现象，大家也不要特别痛苦。

〖**如颂云："往生第三处[11]，依论即有理。"**〗这是《释量论》的一个教证，意思是说，如果我们遇到了比较隐蔽的对境，依靠眼耳鼻舌身等现量、比量无法抉择的时候，依靠论典等圣

[11] 第三处：即圣教量。第一处为现量，第二处为比量。

教量是最好的办法。为什么呢？因为对于最隐蔽的对境，我们现量看不见，比量也无法推测，只有依靠圣教证才能使我们生起信心。譬如极乐世界的存在，并不是我们现量能见到的，也不是以分别念的推理就能了知的，在这种情况下，必须要引用佛陀所说的圣教量。

所以我们信任佛教的教理很重要，如果不信任的话，就像现在的有些学术界一样，仅凭凡夫的思维和智慧来观察，不要说佛陀最甚深的一些不可思议境界，就连我们眼前的柱子不成立，他们也是不承认的。

〖**对于极隐蔽之所量，只有通过无欺的圣教来深入领会它的广大实义，这是一切智士仁人的传统。**〗这一点务必要记住，这对我们的终生来讲都是非常重要的。意思是说，遇到一些隐蔽的所量、眼耳鼻舌身无法衡量的深奥问题时，一定要依靠"无欺"的圣教来了解其意义。当然，外道有外道的圣教，婆罗门有婆罗门的圣教，教有各种各样，我们最好是选择释迦牟尼佛的无欺圣教，此乃自古以来成千上万的高僧大德和大成就者们的唯一传统。

我们凡夫人的境界毕竟有限，遇到名言中的业因果、前世后世、极乐世界存在等问题，以及胜义中远离一切戏论的大空性、光明如来

藏等等，眼睛看不出来，思维意识也无法缘取，在这种情况下，必须要信任最了义的佛经教典，佛经是怎么说的，我们就应该怎么去做。这就好比一个司机在陌生的城市里，依靠现量的眼睛找不到路，依靠比量的推测也不知道往哪边开，只有借助地图（相当于圣教量），才能明白自己的位置，照着这个去做才会到达目的地。同样的道理，我们在衡量一些隐蔽的对境时，现量没办法的时候就依靠比量，比量没办法的时候就要依靠圣教量，这是智者们的传统，包括龙猛菩萨、月称论师、法称论师也是这样抉择的。

在学习佛法的过程中，遇到一些最隐蔽的问题必须要依靠圣教量，如果忽略了这一点，以后自相续中也许会生起邪见，或对佛法的很多问题根本无法解释。今天有个人打电话问我："你们出家后，是不是就没有烦恼了？"我说不一定。他又问："那和我们世间人一样，你们也有很多很多烦恼，是不是？""对，出家人也可能有很多烦恼。"他听后感到十分不解。其实"出家"只不过是修行过程中的一个阶段而已，在没有证悟圣者境界之前，相续中肯定存在一些烦恼。但那些对佛教不了知的人经常认为，出家后就什么烦恼都没有了，马上获得阿罗汉的果位，实际上并不是这样的。

不管你是出家人还是在家人，学显宗还是学密宗，了解佛教中最根本的问题都非常重要，如果能了解这些的话，对任何现象都能解释，对任何修法也能够圆融。比如你是学密宗的，但所在的城市除了显宗寺院以外，根本没有密宗道场。没事！每天你到那边去念佛，功德也是非常大的。当然，一边怀疑一边念阿弥陀佛，这样可能不太好，自己应该通过因明或藏传佛教的净土法门，对往生极乐世界真正生起不可摧毁的信心，在此基础上念佛才会有所成就的。

麦彭仁波切的这些话，希望大家牢记于心，能记在心里的，就记在心里；心里实在记不住的，可以写在本子上，有时间就拿出来看一看。我们不管学什么法，都要认真地学习，尽量将其意义完全通达。以前霍西的秋恰堪布说过："有智慧的人若能通达一部论，所有的论都可以通达；一部论都无法通达的话，所有的论肯定也不能通达。"我觉得他说的很有道理，虽然《净土教言》只有几篇文字，表面上看来内容很少，但实际上其中的教言非常甚深，若能通达的话，很多人一生的学佛问题就已经解决了。不仅自己的问题解决了，还能影响周围的很多人。

因此，无论是显宗也好、密宗也好，所有

的智者在弘扬佛法或自己修持的过程中，遇到最甚深的地方，完全都是依靠圣教量来抉择的。在弘扬净土宗的时候，如果我们对某些问题不太明确，就应该按照永明延寿大师、印光大师等的教言去做；如果不信任他们的话，那就按照释迦牟尼佛所讲净土经典来做，这样肯定是不会错的。在给他人传讲的时候，虽然我们无法将极乐世界展示给大家看，但是可以告诉他们"这是佛陀亲口所说的"，从而使其生起信心。现在很多净土宗的法师也是这样做的。

〖**极乐世界的器情功德极为广大，而且凡是听到善逝阿弥陀佛名号并渴求往生的人都必定能够往生（，这也是由阿弥陀佛的发愿力决定的）。**〗极乐世界的功德非常广大，凡是听到阿弥陀佛的名号想要往生的人，都是能够往生的。

原因是什么呢？〖**往昔，在善逝世自在王如来前，名为法藏的比丘发愿受持比功德圆满的八百一十万俱胝那由他**[12]**庄严佛刹更殊胜的刹土，**〗阿弥陀佛在因地时是法藏比丘，当时他将成千上万的净土功德聚在一起，发愿要受持超过这些功德的一个净土。可见，我们平时的

[12] 那由他：指数目单位，相当于亿。也有论师说是十万、百万、千万等，诸多说法各有不同。

发愿还是很重要的。〖**为了圆满所发的这些宏愿而修学无量菩萨行，达到究竟，如今圆满实现了往昔的一切誓愿，于名为极乐世界的刹土中成佛、住世，宣说正法。**〗为了圆满这一大愿，法藏比丘于无量劫中行持菩萨行，如今此愿达到究竟，法藏比丘现已成佛，号阿弥陀佛，以前所发的四十八大愿全部一一实现。

〖**因此，我们依靠阿弥陀佛的发愿力，很容易往生到极乐世界。如果得以往生，那当然有重大的意义。**〗我们一生中应该有个自己的目标。就像做生意的人在搞一个项目之前，心里会盘算最后要达到什么目标，同样的道理，我们作为佛教徒，一生的目标应该是往生极乐世界，这种发愿力相当重要，往生的意义也是非常大的。

〖**经中说："出有坏，吾证菩提之时，于无量无边佛刹中，任何众生闻吾名号，彼等为往生我刹，发心并回向诸善根。除被五无间罪及舍法罪障所覆外之一切众生，彼等甚至十发心，愿生我刹，若彼等不能往生，尔时愿吾不现前成就无上正等觉菩提果位……"**〗这个教证与阿弥陀佛的第十八愿基本相同，此愿是："设我得佛，十方众生至心信乐，欲生我国乃至十念，若不生者不取正觉。唯除五逆、诽谤正法。"这

个大愿在汉传佛教中经常被引用。在我们藏传佛教中，大家应该清楚，往生极乐世界必须要具备四种因，断除两种违缘——五无间罪和谤法罪。"五逆"是指造五无间罪，另一个就是"诽谤正法"，除此以外，任何人都可以往生极乐世界。

汉传佛教中，有些大德在解释"五逆"的时候说：有些人尽管造了五无间罪，但如果即生中励力忏悔，命终也可以往生极乐净土。如同阿阇世王一样，他虽然造了杀父等五无间罪，但通过猛厉的忏悔，最后也获得了上品中生的果位。

所以这里讲得非常清楚："凡是听到我的名号且愿意往生，除了造五无间罪和谤法罪的人以外，所有的众生都能往生，若不能的话，愿我不要成就正觉。"这就是阿弥陀佛所发的大愿。

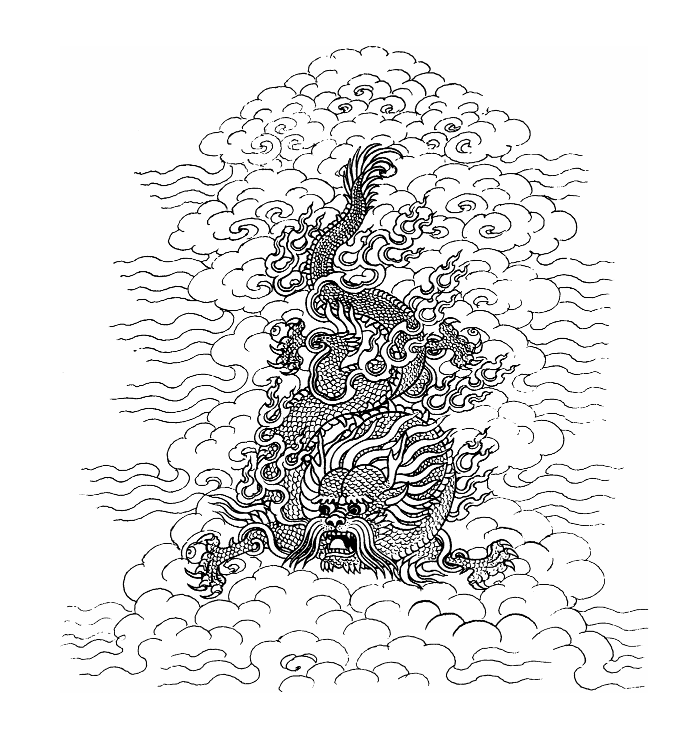
〖**这里以及前面所说的往生极乐世界之四因，我们要依靠诸如此类的教证生起定解。**〗应该通达这些教证的意义，真正生起往生极乐世界的心。当然，往生极乐世界的这个心，可以包括在出离心和菩提心当中。如果没有出离心的话，觉得这个世界非常美好，那也不一定愿意往生。因此要意识到三界轮回犹如火宅，不

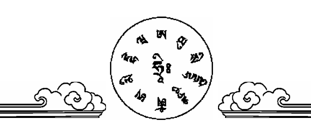
管转生何处都不会有任何快乐，从而生起强烈的出离心，不想继续转生轮回，渴望往生极乐世界。往生的目的是什么？就是利益众生。可见，往生极乐世界不能离开出离心和菩提心，如果没有出离心，一边念佛一边贪著这个世界，能不能往生也很难说；没有菩提心的话，到极乐世界只是为了自己的享受，将度化众生抛之一旁，这样的净土不知能不能找得到？

对于前面所讲的往生四因，我们一定要依靠教证生起定解。以前没有这种观念的，希望这次通过听闻麦彭仁波切的教言，自相续中能够有所改变，这样的闻法才是最有意义的。如果相续中没有任何改变，一方面可能是你前世没有积累资粮，另一方面也许是以前造过谤法罪。有关谤法罪，《弥勒请问经》、《菩提道次第广论》中宣讲了很多它的过失，大家务必要引起注意。汉传佛教中对于谤法罪，很多论典中没有具体阐明，平时提的也不是很多，除了有些高僧大德讲得特别好以外，很多人对它的重视还不足够。如果你们精进地念佛，想要往生极乐世界，但被谤法罪遮障了前途的话，这是相当可惜的！

上师如意宝在自己一生中，经常提醒大家不要造谤法罪，尤其于晚年的时候，他老人家

显现上也是害怕年轻时在辩论中可能无意中造过的谤法罪，所以不断地忏悔，以求往生极乐世界。现在我们有很多忏悔的方便，比如念金刚萨埵心咒、百字明，或者观修空性等等，只要依靠这些方便方法经常忏悔，才能往生极乐世界！





第四节课

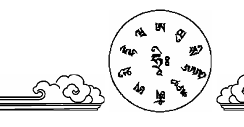
这部《净土教言》是藏传佛教中比较简略的一部法门。前面已经讲了往生极乐世界的四种因，其中主要提到了意乐和信心的重要性，同时也讲述了必须要遣除往生极乐世界的三大障碍，也就是不了知极乐世界的功德，虽已了解但颠倒起邪见，以及产生一些怀疑，这三种障碍一定要注意。今天继续讲：

〖**若有人认为：此极乐世界胜过其他净土，而且所有往生者全部具足总持、等持、神通等无量功德，因此不是圣者不可能往生极乐。**〗很多人可能这样想：极乐世界的功德超胜很多刹土，如东方琉璃世界、兜率天、邬金刹土等等，且往生那里的人全部具足总持[13]、等持[14]、神通[15]等无量功德，因此能够往生极乐世界的人肯定像以前的莲池大师、藕益大师、乔美仁波切等

[13] 总持：又叫陀罗尼，以名持善法不使散，持恶法不使起之力用。分为四种：一法陀罗尼，于佛之教法闻持而不忘；二义陀罗尼，于诸法之义总持而不忘；三咒陀罗尼，依禅定发秘密语，有不测之神验，谓之咒，咒陀罗尼者，于咒总持而不失；四忍陀罗尼，于法之实相安住，谓之忍，持忍名为忍陀罗尼。

[14] 等持：定的别名，梵语三摩地，即心安住于一境而平等维持之义。有如幻等持、勇施等持等多种分类。

[15] 神通：变化莫测谓之“神”，通达无碍谓之“通”，合起来就是既能使人莫测他之所以，又能为所欲为而毫无障碍。可分为宿命通、神足通、他心通、天眼通、天耳通、漏尽通。



高僧大德一样，具有超凡入圣的功德，像我这样业力深重的凡夫怎么可能往生呢？我现在什么功德都没有，临死时怎么会马上现前那么多功德呢？

其实现代人的分别念很重，很多人都有这方面的疑问，只不过有些人不敢提，有些人不方便提，有些人提出来也没人回答，所以麦彭仁波切在这里通过辩论的方式，帮助他们破除相续中的疑惑，抉择凡夫往生极乐世界的合理性。天台宗的智者大师也造过一部《净土十疑论》，里面的很多疑问与此基本相同，只不过在方式上，麦彭仁波切是先提出一种邪见，然后对此进一步驳斥；而智者大师是先提出十大疑问，然后以回答的方式来宣讲的。

〖**驳斥：既然你承认圣教中所说的“已往生者都具有如是功德等”，那么为何不承认圣教中所宣说的往生之因呢？**〗这是一个特别好的推理方法：你们承认往生极乐世界后具有如是的等持、神通等功德，这些是怎么知道的？全部来源于净土宗的经典。然而，这些经典里面也讲了往生极乐世界的因就是我们的信心、菩提心、回向善根、积累资粮等，为什么你们不承认呢？你们对这些经典只承认一半，不承认另一半，有这个道理吗？

〖**不费吹灰之力就能成就这般极其广大的功德，这完全是凭借佛陀的愿力与智慧力，**〗有关往生极乐是依靠自力还是依靠他力，汉传净土宗有很多这方面的辩论。其实站在凡夫的角度上，在不离阿弥陀佛加持和愿力的前提下，如果自己有非常大的信心力，凭借这种自力也可以往生。但如果从阿弥陀佛的角度来讲，完全是依靠他的发愿力和智慧力才可以往生的，为什么呢？如果阿弥陀佛当年没有这样发愿、没有这样受持极乐世界，我们再怎么有信心、有愿力也是不可能往生的，从这一点来说，应该是依靠他力。

在《十住毗婆沙论》[16]中也宣说了易行和难行。易行是指依靠他力，如阿弥陀佛的威力、加持力，很容易获得成就；依靠自力而修行，称之为难行。难行大概有五种，比如说遇到恶友、环境恶劣、耽著财物、修学小乘（不能发菩提心）等，本来自己的善根很容易成熟，但因为这些因缘而耽误了修行，推迟了成就的时间。

所以在这里，从某个角度而言，往生极乐世界完全是靠阿弥陀佛的智慧及发愿力所致，

[16] 《十住毗婆沙论》：龙树菩萨所造，卷五易行品中云：“佛法有无量门，如世间道有难有易。陆道步行则苦，水道乘船则乐。菩萨道亦如是，或有勤行精进，或有以信方便易行，疾至阿惟越致地者。”

〖**而不是由众生各自之力成熟才形成的。**〗不然的话，即使阿弥陀佛当时没有发愿，也可以凭借自己的能力往生。这当然是不可能的，只有在具足阿弥陀佛的加持和愿力的前提下，我们才有机会往生。

前一段时间有个道友问：如果亡人死时往生极乐世界的意乐不强，但一位具德上师通过超度使其强迫往生，这种情况是依靠自力还是他力？我是这样认为的：如果自己的力量一点也不具足，完全是依靠上师的能力，这可能有点困难。尽管亡人生前对往生极乐的信心不是特别大，但在超度的过程中，一旦时机成熟，上师在修颇瓦、忆念阿弥陀佛名号的时候，这个中阴身很有可能对阿弥陀佛马上生起信心，依靠阿弥陀佛的加持力，一刹那间发菩提心，具足往生极乐的四种因，当下便能获得往生。

其实我们相续中对阿弥陀佛的信心、对众生的菩提心、发愿往生等善念，不是平白无故就能产生的，这离不开诸佛菩萨和上师的加持。没有这些加持的话，我们就会对净土法门兴趣索然，不一定有很大的信心。因此，中阴身时能够迅速圆满往生四因，这与佛陀的加持是离不开的。在佛陀的加持下，纵然我们平时对往生极乐世界没有很大的兴趣，但在临终的一刹

那，也许特别想要往生，对阿弥陀佛的信心特别强烈，瞬间就具足了往生极乐世界的四种因，有可能往生这是不可否认的。

这些问题，希望大家还是应该好好分析。汉传佛教有很多这方面的资料，你们平时应该跟自己辩论，如果生起了“我不会往生”的念头，就用智慧来跟它搏斗。在这个过程中，利根者自己可以解决自己的疑问；中根者要依靠上师和道友来解决；下根者对这些根本不感兴趣，反正吃得饱穿得暖就行了，除此以外也没什么多想的。我们作为修行人，应该对未来以及一些重大的事情作考虑。在座的人大多数已经不是小孩了，应该说是成年或老年人了，从世间上来讲，你们没有出家的话，应该对自己的家庭、工作等许多方面有所考虑了，但是我们身为出家人，这些事情根本不用劳神，唯一考虑的就是自己未来要怎样修行，怎样利益众生，临死的时候应该怎么办。在考虑的过程中，往生极乐世界是最好的选择，如果你认为自己不能往生，产生了这样的分别念，那应该观察为什么不能？自己跟自己辩论，这是非常有必要的。

〖如果有人说：“经典中所说的念诵佛号便

可往生净土等义，是别时意趣[17]，其密意是指一旦获得圣者果位（一地以上）后方可往生。”〗有些人这样认为：经典中虽然说念诵阿弥陀佛的名号可以往生，但这种说法不了义，属于别时意趣，即是说仅仅持诵佛号不能立即往生，但依靠往昔所积累的诸多资粮，终有一日必定能往生极乐世界。这种说法是佛陀为了印证某些众生的根基而言的，实际上凡夫人必须先念佛号，经过一大阿僧祇劫获得了一地菩萨的果位后，拥有了神变神通等自由自在的能力，才可以超越娑婆世界，往生到一亿个刹土以外的极乐世界。不然的话，凡夫人怎么可能往生，死的时候别说是到极乐世界那么遥远的地方，就算去美国也很困难，所以佛经中的话是别时意趣，是释迦牟尼佛为了鼓励某些懒惰的众生而讲的不了义的语言。

学过《入中论》和《解深密经》等大乘经论的人，都知道什么叫了义、什么叫不了义，区分了义和不了义的界限，里面已经讲得非常清楚。所谓不了义，是指所承认的道理具有一定的理证妨害，从理论上根本说不过去。但我们死后能立即往生极乐世界，这根本不会有任

[17] 别时意趣：佛说法之四意趣之一，指在余时方能得到利益，详见《大圆满心性休息大车疏》第八品。

何理证妨害。下面也有关于这一问题的分析。

以前学院有个老堪布，现在已经圆寂了，他在上师如意宝面前曾说：“往生极乐世界没有那么快吧，这肯定是别时异趣。”上师听后显现上特别不高兴，呵斥道：“你们这些人，虽然学了一点因明，但根本没有学懂，如果是不了义的话，你说有什么理证妨害？”那位老堪布想了半天也说不出来。后来上师如意宝好几次在讲经说法的时候，都在课堂上批评他。这种批评还是起了很大的作用，因为当时很多人都有这样的疑惑，认为往生不可能那么简单，经典说的应该不了义，只是佛陀为了印证个别众生的根基而讲的。对于这些错误知见，麦彭仁波切在下面也用了非常尖锐的理证加以破析。

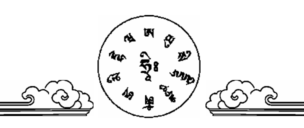
〖**驳斥：经中明明说：“仅以念诵佛号便可往生净土。”**〗佛陀在经里讲了，仅仅依靠念诵阿弥陀佛的名号，就可以往生极乐世界，这个问题有两种解释：〖**虽然有些人念诵佛号死后并不一定立即往生，可是总有一天必定会往生，佛陀所言始终无有欺惑，**〗一种情况是，如果自己造了五无间罪、谤法罪，或者信心不足、愿力不足、菩提心不足，这些因缘条件没有具足的情况下，虽然每天都念“南无阿弥陀佛”，一直念了很多很多，但死后不一定会立即往生。

然而，佛号的加持力不可思议，他未来总有一天肯定会是往生的，佛陀的语言始终无有欺惑。这种情况可以说是别时意趣，也就是在条件不具足的情况下，有些人不能立即往生，但终有一日肯定能往生。

还有一种情况，〖**而有些具足信心的人死后立即得以往生的情况也是存在的。因此说，死后必定往生的圣言真实不虚。**〗如果有人完全具足了往生极乐世界的四种条件，远离了往生的三种障碍和两种罪业，信心和愿力全部具足，死后会立即往生极乐世界的，所以佛陀说的话真实不虚。〖**当然也有以密意说成其他时候能往生的。**〗第一种情况，可以说是别时意趣，在别的时候能够往生。

〖**否则，谁能一口咬定说：所有持诵佛号者均可往生等绝对是指他时将成熟之义？**〗这一句话特别重要，我们当中有谁敢说“所有的念佛往生都是指别时意趣”？如果你已经具足了往生极乐世界的四种因，在这种条件下念佛死后不能立即往生，而要在很多世以后才可以往生，有没有人敢这样说？有的话可以站出来，当然，你的依据必须要充分。

〖**因为人的业力、缘分、根基次第无量无边，对此佛陀的幻变也无量无边。**〗众生的业力、



根基、缘分、善根是无量无边的，因此阿弥陀佛的加持力、幻变力、智慧力也是无量无边。〖**以听闻佛号，也会有死后立即往生极乐世界的人，这一点没有任何理证能够推翻。**〗在这么多的人当中，念诵佛号死后立即往生极乐世界肯定是有的。这个道理不管在什么样的人面前，我们都可以大胆地说出来。只要具足了这四种因，定会往生极乐世界，这没有任何可靠确凿、颠扑不破的理证可以妨害，反驳的理由在世界上是根本找不到的。

当然，佛教中并没有承认所有念佛的人都能够往生。即使是汉传佛教的净土宗，自古以来也没有说过一万个人念佛，全部都能往生极乐世界。但是，只要我们一心一意、专心致志地念佛，具足上面所讲的四种因，遣除往生的几种障碍，不管自己的业力多么深重、烦恼多么严重，都是可以往生的。假如有人说肯定不能往生，那请拿出一个确凿可靠的证据来！

这个问题相当重要，希望大家回去以后，还是应该好好想一想。平时我们经常有很多分别念纷纷呈现，如果你的分别念认为"往生都是别时意趣"，那要看看有没有足够的证据。麦彭仁波切的这些辩论，都采用了佛教的逻辑和因明的推理。对于念佛能够往生极乐世界，我

们不能因为它是净土宗说的或是上师说的，就盲目地赞同，而是应该依靠佛经的教义和因明的推理来建立其合理性。在建立的过程中，如果理由充分、证据确凿，那是没有任何人敢诽谤的。现在这个末法时代，确实需要以这样的逻辑推理来证明一些道理，否则的话，很多人都认为念佛法门是老年人的事情，似乎经不起年轻人的观察。实际上并不是这样的，不管你有什么样的学问，都无法驳斥往生极乐世界的合理性。

〖**若有人认为：假设是生起了圣者之证悟的修行人，死后能够立即往生。可是，现在根本没有见到这些殊胜功德，所以死后也不能马上往生极乐世界。**〗此说法与刚才的问题大致相同。有些人这样想：如果我们一直精进地修持，即生现前了往生极乐世界的各种功德，死后马上往生是可以的。假如我们凡夫的身体和心态没有改变，那不管怎么样念佛，死后也不可能立即往生。很多人有这样的一种怯懦心，这是我们最大的毛病。

有些道友也这样认为：只有像法王如意宝那样的高僧大德，修行境界等各方面非常不错，临终前已获得了种种功德，往生倒是理所当然的，但像我这样的普通人，往生的希望是百分

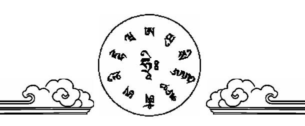
之零，还不如学一个其他的法。对自己这样轻视是不应理的。不管你的业力怎么样深重、烦恼怎么样严重，还是应该对自己有信心。既然那么多可靠的经典中都说具有一切烦恼的凡夫有往生的机会，我们即生中遇到了这个法门，说明自己还是有一定的福报。所以，从现在开始乃至临死之间，我们每天应该好好地持念佛号；通过闻思修行来积累资粮；知道往生不是为了自己享乐，而是为了利益一切众生。一旦具足了这些因缘，你必定是能够往生的，这是佛陀亲口所说的，作为佛教徒，我们应该对佛陀的金刚语深信不疑！

〖**驳斥：倘若今生修道中已经现前了圣者的证悟境界或不久即将现前，那么即使没有重新加上以听闻佛号等便能往生这样事半功倍的其他因，也无疑能够往生。**〗假如你已经获得了圣者果位，或者马上就要获得圣者果位，那么即使没有念佛号、对阿弥陀佛生信心、发菩提心，也必定是能往生的。真正获得了大成就的修行人，不一定非要念佛或具足这四种因才能往生，只要证悟了一地菩萨以上的境界，或是即将证悟这些境界的人，不需要加上念佛等简便易行的因也无疑是能往生的。

从佛经的教义来看，很多内容都是针对凡

夫人而言的。以前我也讲过，有些人认为学密宗是从八地菩萨开始的，实际上并不是这样，若从八地菩萨开始的话，密宗的很多戒律根本不用制定，八地菩萨是不会有这些烦恼的。同样的道理，假如往生极乐世界全部是圣者的事情，那么精进念佛号、不能生邪见、不能生怀疑、不能造谤法罪和五无间罪，这些规定对一地菩萨以上的人来讲，完全都是多余的。

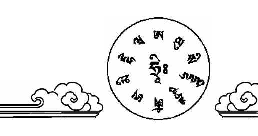
〖**而这里，经中明明说：除造五无间罪及舍法罪外，皆可往生，**〗若想往生极乐世界，除了造五无间罪和谤法罪的人之外，都是可以往生的。这个问题非常关键，我也再三提醒过大家。以前上师如意宝要求我们每个人念六百万“南无阿弥陀佛”或一百万藏文的阿弥陀佛名号，对于自己所造的恶业，要念四十万金刚萨埵心咒来忏悔清净。最近益西堪布也发动大家念金刚萨埵心咒，其实我们每个人若能这样修下去的话，不仅可以增上自己的智慧，且对修行也有非常大的帮助。我们应该随时随地念咒语，有机会就多磕头，以前讲《二规教言论》的时候我说过，如果每天能念一万遍金刚萨埵心咒，三十年就可以念满一亿，这样能够清净无始以来的一切业障。有些道友听了以后，一直都在不断地念，现在大概念了七八百万了。



但人与人是不同的，今天我强调了，有些人明天可能念一万遍，后天就忘了，这些话大概只管一个月或者半年。要知道，我们相续中有没有谤法罪、邪见等是很难说的，有时候自己的习气和分别念非常坏，为了忏除这些罪障，每天对自己有这样的要求是最好的。

我们上师如意宝不仅在理论和修行上非常了不起，平时持诵本尊咒、忏悔咒、阿弥陀佛名号也非常精进。不仅自己念，还劝别人念，在上师的带动下，整个藏地及汉地很多地方的修行风气与以往完全不同。作为后学者，我们也应该不仅仅是口头上的闻思，在实际行动中，经常应该念一些本尊心咒，每天若都有这样的要求，那是最好的！

〖**仅闻佛号者，虽有怀疑亦可往生，仅以发清净心也可往生等等。**〗《极乐愿文》中讲过，具有怀疑的人最终也能够往生，但他只能听到阿弥陀佛的声音，不能照见阿弥陀佛的身体庄严。〖**可见，经中说的是凡夫人听闻佛号并发愿能往生极乐世界，而并没有说圣者闻佛号发愿才能往生。**〗不仅佛经中没有说，而且从佛经的间接意思上看，这也不是针对圣者说的。比如“一地菩萨没有造五无间罪和谤法罪，就可以往生”、“一地菩萨听闻佛的名号就可以往生”、



“一地菩萨对往生极乐世界发清净心就可以往生”……这些条件若结合一地菩萨的话都不合理，所以是针对凡夫人来讲的。

〖**若有人认为：经的密意是指凡夫位时以发愿的因作为前提，等到获得菩萨果位以后才能往生极乐世界。**〗麦彭仁波切的这几个问题，基本上都是反体上面不同。我以前看过智者大师的《净土十疑论》，其中也有“凡夫人能不能往生”的辩论，很多人确实都有这种疑惑，所以作为教理解释，我们一定要立宗：凡夫人可以往生极乐世界。

〖**驳斥：如果是这样，那么经中为何说仅以信心、愿力便可往生呢？**〗假如得地菩萨才能够往生，那经中为什么说凭信心和愿力便可往生极乐世界，这对菩萨而言完全是多此一举的。

〖**若有人认为：“虽然依靠信力愿力还不能往生，但是如果生起信心、希求心则逐渐获得圣者的证悟智慧，之后可往生极乐世界，此经是有密意的。”**〗有些人认为：《弥陀经》说凡夫人可以往生是具有密意的，是不了义的。这样认为也不合理。

〖**驳斥：对于佛经中所说“唯以信心愿力即能往生”的教义，无有任何直接能害的理证，**〗如果是不了义的，一是要有所为（必要），二是要

有理证的妨害。但是净土经中所讲的“依靠愿力和信心力即能往生”，有没有理证的直接妨害呢？能不能说如果往生的话，这与理证是如何相违？绝对是不可能的。若是一些不了义的观点，你可以说它有什么理证妨害（因明和中观都讲了这些术语），但净土经并非如此，它是最了义的经典、最可靠的经典。

〖**因为依靠佛陀的发愿力与智慧力，如果听闻佛号并生起希求心，那么仅仅凭这些因的力量，临命终时便可现见善逝化身，虔诚起信，一心专注，不忘之正念等五根转变成五力，**〗我们还没有真正断气的时候，如果对阿弥陀佛生起信心，当下就可以具足圣者五根——信根、进根、念根、定根、慧根；以前不具足菩提心的，当下就具足菩提心；以前没有积累资粮的，当下就可以圆满百千万劫的资粮。所以经典中说念诵佛号能灭除八十亿劫的生死重罪。

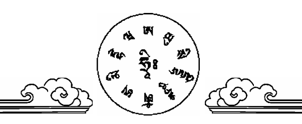
〖**在短时间内即可生起圣道的证悟。**〗在外气已断、内气未断这么短的时间内，如果对阿弥陀佛生起信心，依靠佛的力量和信心的力量，一个刹那便可遣除无始以来的业力，当下现前神变神通等无量功德。前一念是凡夫，后一念是圣者！

有些人怀疑：如果没有得到圣者的果位，

怎么可能在短短的时间内就具足一切功德呢？实际上这是自己孤陋寡闻，对佛经论典一无所知。若是真正的广闻多学，对这些基本道理是会通达的。世间中也会频频发生很多不可思议的奇迹，那在我们佛教当中依靠佛菩萨的威力、密咒的加持力，本来需要很长时间才能完成的事情，现在于短时间内也可以完成。现代的科技极其发达，古人到某地可能需要步行一年，现在几天或几个小时就可以达到。过去从这里到加拿大，如果步行的话，千山万水非常难以渡越，但现在依靠便利的交通工具，很快时间内就能够实现。这种现象是相当多的，同样的道理，往生极乐世界也是如此。

〖**为什么呢？就好比咒语加持的种子很快就会成熟一样，**〗幻化师依靠念咒语对种子作加持，苗芽就能马上长出来，本来需要很长时间才能成熟的种子，通过密咒的加持，依靠幻变力马上就能成熟，这种公案在佛经中是比较多的。同样，现在的农作物依靠各种各样的化学药剂，能培植出很多新的品种，这也算是幻变力，否则的话，依靠种子本身的能力，根本不会有这种现象。

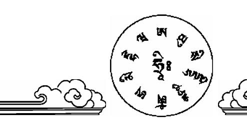
同样的道理，〖**毫不费力以顿超方式引生圣道证悟的可能性是有的，**〗不用经历一个阿僧祇



劫修持苦行，以顿超的方式在极快时间内圆满所有的地道功德，这种情况也是有的。

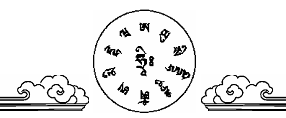
〖**否则，一切密咒的甚深方便、明咒的甚深功德以及善逝的甚深幻变等也应成了怀疑之处，**〗密咒中有很多甚深的方便方法，比如通过降伏、双运令自己六个月中获得成就（《密宗大成就者奇传》有很多这样的公案）；还有不能随便向别人泄露的智慧和方便结合起来的密咒能力，在非法器面前不可直接宣说的一些方便法门，依此密宗的特法，能够成就息增怀诛等一切所欲；以及持诵本尊心咒，如金刚萨埵心咒、观音心咒等咒语，可遣除无始以来自相续中的罪业，开显本有的觉性智慧等等。如果你们不承认凡夫可以往生极乐世界、在很快的时间内具足一切功德的话，这些明咒的甚深功德以及佛陀不可思议的加持力、幻变力，都应该成为怀疑之处了。〖**因为（按照你们的想法，）这些事半功倍的情况不可能实现的缘故，假设有这种可能性，那么凭着信心愿力往生极乐世界是可以实现的。**〗

〖**举个例子来说，相传有母女俩死在恒河与雅穆奴河的汇合处，死后转生到色界天。尽管她们未曾修成生色界天的禅定之因，但依靠相互之间怀有强烈慈爱的善心力，当时便成就**



禅定而往生到天界。〗按照《俱舍论》的观点，若转生到色界天，必须要获得一禅至四禅之间的禅定，如果没有修成这些禅定，一般是没有办法转生上去的。但也有某些特殊的情况，《入菩萨行论》和《大圆满前行》中有一个公案：以前有两母女掉到河里，当时母亲想"只要女儿不淹死，我死了也不要紧"，女儿想"只要母亲不淹死，我死了也不要紧"。因为互相生起了非常强烈的大悲心，依靠这种心的力量，她们死后马上转生于色界。可见，即使没有修禅定之因，往生天界也能够成立。同样的道理，我们生前纵然没有成就各种神变神通，但在临终的当下，听到阿弥陀佛的名号，对阿弥陀佛生起极大的信心，以这种不可思议的力量，也是可以往生的。

表面上看来，《净土教言》只有十几页文字，好像没有什么，但实际上里面的内容涉及显宗密宗，具有甚深的加持。作为一个佛教徒，我们不仅要有智慧，还要有一种信心。如果没有信心的话，我们虽然身上披着袈裟，但实际上跟世间上的大学老师没有任何差别，口头上讲得再怎么天花乱坠，对众生和自己的相续也没有丝毫的利益。为什么呢？因为你不承认极乐世界和阿弥陀佛的存在。



现在学术界的有些言行，令人看后非常痛心。有些举世闻名的大法师在说话时经常不太考虑后果，他的传承弟子中也有两种现象，一是完全秉持他的观点，另一种稍微愿意接受藏传佛教和其他大乘佛教的观点。你们有些人在学佛的过程中，可能也受到了他们的影响，有时候从行为中根本发现不了对佛陀的信心，反而把佛教当成一种迷信，不承认念佛往生的真实不虚。如果是这样的话，佛陀宣说的这些净土宗经典你怎么解释？佛经里讲得那么清楚，你却把它当成是迷信，认为自己的分别念很了不起，这才是至高无上的，这种人的智慧真是非常欠缺！

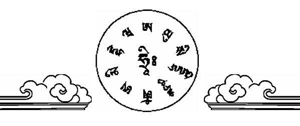
〖**此外，在灭劫之时，人们通过法性力无勤便可成就禅定。**〗这在《俱舍论》里也讲过。〖**还有仅以善逝、菩萨摸顶便能成就数劫中也难成就的禅定等殊胜功德。**〗《华严经》中说，佛陀对善财童子摸顶以后，善财童子将《普贤行愿品》当下就念出来，然后发了这种愿，开显了普贤菩萨无量刹土的种种境界。一些高僧大德也经常通过摸顶来加持弟子。以前有些法师说摸顶是如何如何的不合理，这实际上也是孤陋寡闻的一种表现。〖**此理与上述的道理相同。**〗

第五节课

昨天引用了很多的教证，宣讲了往生极乐世界的因缘及其殊胜性，今天继续讲：

〖**若有人认为：经中也宣说了需要积累无量资粮。发愿得以实现的因要依赖于资粮，如果不具备广大资粮，那么仅仅依靠发愿等也不能往生净土。**〗有人认为：佛经里已经明确宣说了往生极乐世界必须要积累资粮。因为成就往生的誓愿主要依靠积累资粮，没有广大资粮的话，虽然已经发了愿，但往生极乐世界也很困难。所以我们仅念一点佛、发菩提心、发愿往生，也不一定真正能往生，还必须在实际行动中作广大的布施、供养。否则，若没有广大的福德资粮，是不可能往生的。很多人都这样想，其实这种想法不合理。下面驳斥他的观点。

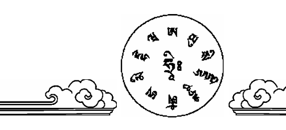
〖**驳斥：一般来说，发愿得以实现的因的确是积累资粮，**〗一般来讲，我们要成就某种誓愿，它的因确实是积累资粮。比如我今天发愿要往生极乐世界，或者发愿生生世世以出家形象来利益众生，发愿之前必须要积累一点资粮，这是不可缺少的。平时我们供养僧众、见到佛像、朝拜神山、拜见高僧大德，在这些殊胜的对境面前一定要发殊胜的誓愿，同时凭借自己



的财力，哪怕是供一支香、给每位僧人分一颗糖，财物不一定特别丰富，只要有个发愿的所依（依靠处），就会令此发愿更加殊胜。《百喻经》、《百业经》、《贤愚经》等经典中也都记载，发愿前一般都有供佛等仪式，所以平时若要成就誓言，积累资粮相当重要。

〖**同时也要承认，根据众生积累资粮的业力、根基、缘分的差别，存在着死后立即往生、他世往生极乐世界的各种情况。**〗凡是积累资粮的人是不是都能往生呢？也不一定。因为众生的业力各不相同：有些众生前世的深重业力基本上都忏悔完了，今生非常清净；有些众生多生累劫在阿赖耶上面积累的罪业相当深厚，即生中即使依靠殊胜的对境，业力也很难清净、很难转变。且众生的根基也不相同：有些众生由于往昔积累了资粮等缘故，即生中的信根、慧根、念根等非常殊胜，遇到一点点因缘就会成熟，而有些众生的根基特别差劲、特别低劣。还有众生的缘分也不相同：有些众生跟净土法门有缘，依靠念佛就能往生；有些众生依靠净土法门不一定成就，但依靠禅宗、密法或其他修法能够解脱。所以，众生的根基、意乐、缘分都是不相同的。

表面上看来，我们很多人都在一起积累资



粮，但实际上由于各自根基、业力的差别，有些人死后肯定能往生；有些今生不能往生，但在中阴或来世可以往生；有些来世也不能往生，暂时可能堕落或转生到他方世界中去，过了很多劫以后才能往生。所以众生的界性千差万别，往生的情况也不能一概而论。现在这个经堂里有几百个人在听课，有些人自始至终、从头到尾都听得很专心，对每个问题仔细地琢磨；有些人从开头到现在，也许什么道理都没记住，反而对说法者、金刚道友生邪见或嗔恨心，造各种各样的恶业。所以不能说一起听课的人，你成就的话我也成就，不是这样的。

你们以前读书的时候，同样是上大学，但有些人现在成了真正的知识分子，有些人后来因为犯法而被关在监狱里。中国佛学院的一些法师也给我讲过，他们在毕业以后，有些当了寺院的方丈、大和尚，弘法利生的事业相当广大；有些人还俗、贩卖毒药，最后被判死刑，下场落得非常悲惨。所以，由于积累资粮有所不同，众生不可能一起往生。

〖**然而，如果具足强烈的信心、希求心，不依靠他缘便可圆满一切广大资粮之因，**〗但如果对极乐世界、阿弥陀佛具有强烈的信心和希求心，以这种心态便可以圆满广大的资粮。正

如前面所讲，有信心的话必定会观想，观想以后还要有希求，愿意往生极乐世界，若能这样，不用依靠其他因缘就能往生。如果天天都出去化缘，为了往生极乐世界而上供下施，将所有的事情全部放弃，到大城市里对人说“我是某某上师的化身，上师对我交代，一定要用很多很多的钱才可以往生极乐世界”，这是没有必要的。为什么呢？只要你有强烈的信心、有迫切想要往生的意乐，那么不依靠其他，也可以在这种心态中圆满广大的资粮因。所以想往生净土不一定非要做形象上的功德，身上没有钱就认为自己特别穷、特别可怜，也不一定是这样的！

〖**因为凡是听闻极乐世界及阿弥陀佛名号的人，往昔必定积累过广大资粮。**〗我们在座的人都已经听闻过阿弥陀佛的修法、阿弥陀佛的名号，参加过极乐大法会，凡是具有这些缘分的人，往昔必定积累过广大的资粮，即生中才有这个福报。

〖**经中说：“未来时，至佛法隐没之间，于此广大法门，诸佛皆赞叹，诸佛皆称扬，诸佛皆恩赐，此法能速成一切种智。**〗佛陀在经中说：佛法还没有隐没之前，对于净土宗的广大法门，三世诸佛都会一直赞叹、一直称扬，此法门是

诸佛的心滴精华，是他们的无上恩赐，若能好好修持的话，即生中必定会获得佛陀的一切智慧。〖**耳闻此法之彼等一切众生获得极妙善、生起诸善根，侍奉过往昔如来，蒙受佛陀加持，**〗听到往生法、净土法的这些众生，必将获得殊胜善妙的善根，之所以如此，是因为他们前世积累过广大的资粮，在任何一个如来面前都承侍供养过、依止过，并且得到了佛的加持。否则的话，是没有这种缘分的。

现在很多人都认为，自己在路上偶尔听到念佛的声音，这只是一种碰巧。以前我们编写《智海浪花》的时候，很多道友在故事中说，自己的学佛、出家是偶然到寺院看到什么书或是遇到什么人而导致的，从语气上看好像只是碰运气，但实际并不是这样的，佛教中的任何一个因缘都不是随随便便就形成的，只不过每个人成熟善根的因缘不同而已，比如有些人是跟家里人吵架，生起极大的嗔恨心而想出家，他的善根福德是以这种方式来成熟的。

刚才有个居士给我打电话占用了二十分钟，她说：“我今天跟男朋友吵架了，一辈子中我从来没有这样痛苦过，上师您一定要帮我！”我说：“这种事情我好像没办法帮，你说说看，到底是怎么回事？”“我们已经四天没有打电话

了，我不想打，他也不给我打。”我对她说：“那你发个菩提心，给他打个电话可以吗？”“不想打，否则以后会发生很多事情，这样的话很麻烦。”“那就不要打了，过两天他会给你打的。”“这也不行，我晚上睡不着。”后来她想出家，我就说：“今天最好不要出家，过两天再说！”有时候众生的善根因缘，也可能是以这种方式来成熟的。

但不管怎么样，这些因缘并不是偶然的，尤其是听闻阿弥陀佛的名号，肯定是自己往昔恭敬依止过如来的缘故。你们不要认为：“我要是以前见过释迦牟尼佛或其他佛，在他们面前当过侍者的话，现在早已经成佛了。”也不一定是这样的，在漫长的轮回生涯中，每个人都有各种各样的经历，只不过是我们不能回忆罢了，但无论如何，听闻佛号的福报就有那么大。

〖**耳闻佛号能心生欢喜、获得殊妙喜乐。**〗今生中我们皈依了佛门，听到了诸佛菩萨的名号，大家应该心生欢喜。尤其是听到阿弥陀佛的名号，这是我们多生累劫中不幸中的万幸，尽管自相续中的烦恼非常深重，贪嗔痴等经常将自己折磨得体无完肤，生老病死的袭击也没办法应付，种种痛苦不一而足，但在这样的末法时期，我们能够遇到如此殊胜的法门，这是

非常的荣幸，应当生起欢喜心。

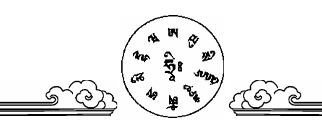
〖**并且受持、讽诵、精通、为他众真实广说、欢喜修持，**〗这是很重要的。大家以后弘扬佛法的时候，不一定非要弘扬密宗，如果别人愿意接受净土法门，只要对众生有利，就应该大力弘扬净土宗。如果实在没有能力的话，那在别人面前哪怕念一句佛号也是可以的。我以前也曾讲过，如果在人当中没有办法弘扬，夏天若看到许多小虫、旁生，或是到菜市场看到待宰的众生，给它们念一些阿弥陀佛、宝髻如来或释迦牟尼佛的名号，这些众生就会获得安乐，从此以后不再转生于恶趣当中。确实有这么大的功德！假如你连这些都不承认，学佛全部成了理论上的教条，那就不是真正皈依的佛教徒了，只不过是研究佛教的人士而已，这也没有多大的意义。

所以弘扬佛法应该有一些方法，不一定非要有个特别好的道场，道场里你一定要当方丈。如果自己没有贪著名闻利养的心，随时都有清净心的话，哪怕你坐车的时候，在旁边的人耳边念三遍或七遍“阿弥陀佛”，尽管他可能没有听受的意乐，但实际上已在其相续中种下了特别殊胜的善根，这方面大家应该相信。〖**甚至以缮写作供养也会获得诸多福德，不可胜数。”**〗

倘若抄写《弥陀经》等净土宗的法本，也可以积累无量的福德资粮。

〖**佛经中又说:"若不积福德,不会闻此法,成就菩萨者，彼将闻此语。"**〗经中又说：如果没有过积累资粮，今生根本听不到这些法语，只有前世具有善根、即将成就菩萨果位的人才能闻得到这样的佛法。

〖**又云:"何人听闻此胜法,忆念善逝得欢喜,**〗任何人如果听到了这样的法，实际上他已经随念了佛陀、观想了佛陀，只是耳边听闻一句也有这样的功德。"随念"包括随念佛、法、僧三宝，随念持戒、布施、天尊这六种。最近你们也在学《随念三宝经》，作为三宝弟子，我们应该时时刻刻随念三宝，以及随念布施、持戒、天尊。这里的"天尊"是指守持佛法的护法神、鬼神、非人等等，我们也应当随念他们的恩德。在违缘如此横行的末法时代，大家的闻思修行这么多年来可以说是非常顺利，无不归功于护法神和三宝的加持，否则就算只给十个人传法，有时候也是障碍重重，离开他们的加持是不行的。〖**何人诚信佛菩萨，彼等过去为我友。"**〗即生中若对佛菩萨有一定的信心，则说明自己以前曾为佛陀的道友、眷属、弟子，有这么好的善缘。



〖**根据诸如此类的教义可以推知：如今能听到犹如宝藏般十分难得的佛陀名号之人，往昔必定积累过广大资粮,**〗我们能听到释迦牟尼佛或阿弥陀佛的名号，这并不是很容易、很简单的事情，应该是以前积累过很大的资粮，而且它的意义也是特别大的。有些人得到一点宝藏、一些钱财，就觉得自己的运气非常好，前段时间一本书里说有个美国人中奖，获得人民币大概二十多万，大家都觉得他了不起，他自己也是特别开心。但是听到阿弥陀佛的名号，大家就觉得这是正常现象，没有什么。实际上从价值方面而言，哪个才真正有价值？大家不妨好好想想。〖**将来必定会往生极乐世界。**〗净土法门非常殊胜，即生中若对往生极乐世界有信心、有兴趣，将来是一定会往生的。喇嘛罗珠（法王如意宝的上师）曾为法王如意宝授记："你在晚年时应该广泛弘扬净土法门，依此可使无量众生往生极乐世界。"上师以前亲自说过，他老人家的传记中也有，方便的时候你们应该看一看。今生我们直接或间接已跟上师结上了非常殊胜的因缘，没有抓住这个机会的话，就算白来人间一趟了。

这次听闻《净土教言》的所有人，大家都应该发愿跟着上师如意宝，待离开人间的时候

往生极乐世界。如果内心真诚地发愿，诸佛菩萨的金刚语是不虚的，哪怕天塌下来也不是会欺骗我们的。无论是如今在座的人，还是以后看到这些法语的人，希望大家在看到的当下都如此发愿，上师的加持不可思议，阿弥陀佛的发愿力和智慧力也无法言说，依靠这种殊胜的因缘，将来必定会往生极乐世界的。我们今生值遇了这么殊胜的因缘，不仅接受了阿弥陀佛修法的灌顶，而且在持诵佛号方面也修了很长时间，所以希望大家最关键的是要发愿，没有发愿的话，光是耳朵听到了佛号，也不一定能够往生。

人生短短几十年很快就过了，再过二十年后，可能这里的一半人都离开了人间。今天我跟学院里的堪布活佛聊天，大家在谈话的过程中发现，十多年前我们一起在上师如意宝座下听闻佛法的老堪布，好多已经离开了人间，现在只剩下几位了。所以人生是非常短暂的，世人不了知这个道理，每天都忙碌于家庭、工作、生意，白白浪费了大好的人身。我们在寂静的山沟里，应该有一些这方面的打算，希望自己在舍弃肉身、离开世间的当下，专注祈祷阿弥陀佛，以求往生极乐净土。

麦彭仁波切此处用了“并可推知”，意思是

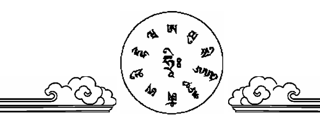
说，我们现在有了殊胜的因缘，将来必定会往生极乐，这可以通过比量而推知，并不是现量能知道的，为什么呢？〖**否则，不仅我们这些凡夫人不能了知自己前世后世的情况如何、有无解脱和一切种智的缘分等，而且诸大阿罗汉也不能如理了知他人的相续，例如，华杰施主的善根**[18]**(，大阿罗汉目犍连尊者也未能知晓)。**〗麦彭仁波切用比较谦虚的语言说，我们凡夫人对自己的前世后世根本不知道，不要说我们不知道，就连释迦牟尼佛身边的阿罗汉目犍连也无法彻见。比如说华杰施主当初要出家时，由于时间过于久远，目犍连根本无法测知他有没有种过善根（下面注释的说法在其他经书中可能有所不同，但意思都是差不多的）。以前讲《澄清宝珠论》的时候，也给大家讲过阿罗汉有“四不知因”，故想如理了知众生的相续相当困难，唯有佛陀才能如是。

〖**由于众生的业力、缘分、根基千差万别，致使所成就的果也各不相同。**〗由于众生的业力、缘分、根基各有差别，所成就的果位也不相同，有些获得了阿罗汉果，有些获得菩萨的果位，有些发愿长住世间、度化众生……由于

[18] 华杰施主之善根：无量劫前华杰施主曾为一虫身，落入水中时顺水流绕塔三周，以此种下善根。

每个人的发愿力不同，致使成就的果也不相同。〖**但是我们完全能够知道，如果是信心十足、欲乐强烈的人，他不可能没有缘分。**〗与阿弥陀佛有没有缘分，关键是看自己的信心。经常有人问我：“我跟这个法门有没有缘分？”“我学密宗有没有缘分？”我就反过来问他：“你有没有信心，有信心说明有缘分。”还有些人问：“上师，我跟你有没有缘分？”“你对我有没有信心，有的话就有缘分！”这样说稍微好一点，否则我也不知道他跟我有没有缘分，跟密宗、净土宗有没有缘分。如果对净土宗真的有信心和希求心，那肯定是有殊胜的因缘。虽然听到佛号也是一种缘分，但这种缘分跟生起信心比起来，二者确有一定的差别。〖**对阿弥陀佛与极乐世界生起信心，也可以成就广大的资粮。如前文列举了经中所说此胜过尘数刹满宝作布施的功德等道理。**〗前面曾引用过净土经的教证说明：将整个三千大千世界遍满珍宝上供下施的功德，与听闻阿弥陀佛的名号而合掌相比，当然是后者的功德大。所以听到阿弥陀佛的名号，或者对阿弥陀佛一心专注、生清净心，这个功德是不可思议的。

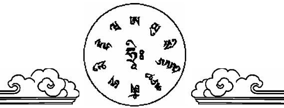
〖**佛经中还说：“听闻善逝名号者，菩提道中不退转，直至菩提果之间，获得不忘陀罗**



尼。”〗

〖**又说：“不转女身获总持，持梵净行转贵族，获得殊胜三摩地，**〗听闻阿弥陀佛名号的这些众生，从此以后不会再转为女身。《极乐愿文》中云：“不转女身转贵族，生生世世具净戒，顶礼善逝无量光。”意思就是说，如果听到一次阿弥陀佛名号并受持，从此以后不会转生为低劣的女人身体，生生世世具足清净的戒律，听到阿弥陀佛名号以后，若能诚心诚意地祈祷，这种发愿就会得以成功。

佛经中说女人的烦恼粗重、地位卑下、身体下劣、无有修法的自由、修法心不堪能等有许多过失，阿弥陀佛在第三十五愿中也说：“设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界，其有女人闻我名字，欢喜信乐发菩提心厌恶女身，寿终之后复为女相者，不取正觉。”那是不是所有的女人都不好呢？也不是这个意思。喇拉曲智仁波切在《极乐愿文大疏》中讲道：虽然投生为女身，但有些女人少欲知足、知惭有愧、具智慧、有悲心，一百个坏男人也比不上（众笑）。她们很高兴，安慰安慰！确实，现在世间上的坏男人特别多，喇拉曲智仁波切说一百个有点少了，应该是一千个坏男人也比不上。他还引用了一个教证“身体低劣境界高”，虽然身体低

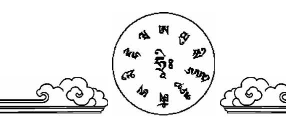


劣，但是境界很高，这样的境界是坏男人没办法比的！

去年有个大学生问我："为什么你们佛教中歧视女性，佛陀要重男轻女呢？"我说："不仅仅是佛教，整个世间都面临着这种尴尬局面。女性的能力确实有限，不能处于主导地位，这不是佛教所独有的，放眼当今世界180多个国家，又有多少位女总统呢？……"当然，能力有限也不一定就是坏，在佛教的历史上，女身成就者是非常多的，利生的事业也相当广大。佛陀之所以严厉地谴责女人，主要是从某些生理、心理上的过失而言的。

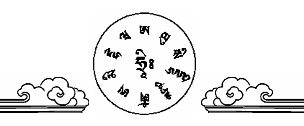
"持梵净行转贵族"，生生世世转生于贵族，持守清净的戒律。若要守护清净的戒律，祈祷阿弥陀佛十分重要。所有菩萨在未得圣地之前，由于害怕在家的过患而唯一发愿出家。如果现在祈祷阿弥陀佛，将来不会生于特别富裕的家庭，也不转生于特别贫穷的家中，这两种家庭都是出家的违缘。

从前，一位不行正法的国王生了一个信仰佛教、行持正法的太子，那位太子目睹父王非法治国后，暗想：父王死后，我也将以非法执掌国政，这样，来世必将堕入地狱。于是向父王请求出家，却未获许可。一次，他看到一位



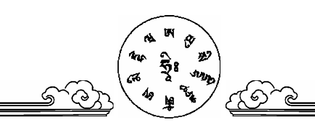
拄着手杖、拿着破碗乞讨的穷人，太子对他说："我因为生于国王这样富足的家族中不得出家，你为什么不出家呢？"乞丐说："我没有钵盂、袈裟等资具。"太子为那个乞丐提供了出家所需的一切资具，（现在有些老板也是这样，自己不能出家修行，就让一个人替自己出家，每个月给他两百元钱，让他多给自己回向。）让他出家，并说："你若获得了少许殊胜功德，一定要讲给我听。"乞丐出家后精进修持，最后获得了阿罗汉果，他飞到太子面前显示神变，并告诉太子："我如今获得了阿罗汉果位，这与你当初的供养是分不开的，因此特来致谢相告。"太子心想：此人从前未得出家是因为沦为乞丐，我未能出家则是由于生为富贵的太子。此次，我以令此人出家并供养资具、恭敬承侍的善根回向发愿："不生过富家，不转贫穷家，唯生中等家，恒常得出家。"（我们平时在诵戒或安居时，发愿的念诵文也是这个偈颂。）当时的那位太子即是舍利子尊者。所以，如果在阿弥陀佛面前祈祷，乃至没有往生之前，生生世世都发愿出家，这样的愿力很容易成就。〖**欢喜受持菩萨行，值遇胜喜善根等，将得无量之功德。"**〗

〖**总之，极乐世界的殊胜功德是不可思议的，往生到这里的众生都现见住于菩提树王下的善逝如来以后现前圣者的断证功德，均获得**



不退转果位，〗极乐世界的功德不可思议，往生到那里以后，正如《普贤行愿品》所讲，当下就照见三世如来，断除了烦恼障和所知障，现前人无我和法无我的圣者智慧，获得了不退转的菩萨果位。〖**远远超胜其他圣者的广大功德，**〗极乐世界菩萨们所具足的功德极为殊胜，远远胜于其他胜解行地菩萨的功德。这也是阿弥陀佛的第二十二愿："设我得佛，他方佛土诸菩萨众来生我国，究竟必至一生补处……"

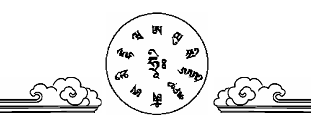
〖**通过此种方式，在一生中就能圆满经行诸道等难以思测的功德。**〗由于阿弥陀佛的眷属都是一生补处菩萨，所以一生中就能圆满诸多不可思议的殊胜功德。当然，这种说法也有不同，汉传佛教的藕益大师认为，往生品位的高低取决于念佛的好坏，这样一来，极乐世界就有带业往生的现象；藏传佛教的竹钦仁波切也承认极乐世界存在凡夫众。但按照麦彭仁波切在这里的观点，真正往生极乐世界后，应该是获得菩萨位以上的圣者，《弥陀经》、《观无量寿经》等经典也是这样讲的，为什么呢？因为到了那里，马上就圆满了六种神通，断除了烦恼障和所知障，具足了无量无边的功德，这些功德是我们凡夫人根本不可能有的，以此现象推知极乐世界没有凡夫。有些大师认为，往生极



乐世界的时候，根据自己发心力的不同，品位也有高低之别。

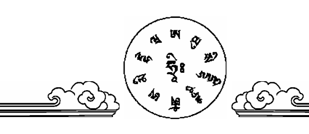
当然，你自己认为哪种观点合理，愿意接受哪种观点，我觉得都是可以的。尽管高僧大德们的讲法不相同，但不管怎么样，往生极乐世界以后就算有凡夫，也不会退转到轮回中来了（有些法师说永远不会堕入恶趣，其实不堕六道都可以）。纵然来到六道投生，方式也与我们大不相同，他们是专门为度化众生"毕业"而来的，绝不是退失信心"开除"而来的，这从某些净土经典中也可以看出。所以说，在品位方面有太多的辩论没有多大的必要。

〖**所以说，如果以自力修持获得与极乐世界菩萨同等的功德，则需要经过无数大劫，**〗如果凭借自己的力量，要获得极乐世界菩萨们的同等功德，那要经过无数劫才可以办得到，短暂的一生根本没办法实现。但借助阿弥陀佛不可思议的加持力和发愿力，通过持念佛号，我们这些业障深重的凡夫人也能往生，轻而易举获得这些功德。〖**但对于（修净土法）具有信心和希求心的有缘者来说，依靠善逝阿弥陀佛的宿愿与不可思议的智慧力，以及大慈大悲力，如被人牵拽头发般被接引到极乐世界，并自在富有广大功德，**〗如果对极乐世界有信心、希求



心等具足殊胜的因缘，那么依靠阿弥陀佛的宿愿力、不可思议的智慧力及大慈大悲力，我们在临死的刹那，就像被人拽着头发拉走一样，能强迫性地被接引到极乐世界。这可以说是他力往生，也可以说是自力往生。为什么是自力往生呢？倘若没有对阿弥陀佛、极乐世界希求心和信心，自己这方面的因缘就断了，纵然阿弥陀佛的加持不可思议，他确实创造了这么好的一个净土（释迦牟尼佛在各大经典中，经常赞叹阿弥陀佛的净土庄严），但我们没有发愿、自己的因缘不成熟，阿弥陀佛也没有办法。要知道，佛陀有三种不能：不能度无缘的众生、众生无边不能度尽、定业不能转。所以，如果自己没有信心的话，往生极乐世界也很困难。

我们跟极乐世界是很有因缘的。以前上师如意宝去五台山的时候，主要发愿念诵《普贤行愿品》，令凡与他结缘的众生往生极乐世界。到那里的第一天，他老人家想观察缘起，当时所有的僧众都在念《普贤行愿品》，上师就想：我坐法座时要观察僧众在念什么。他老人家刚坐下去时，仔细听了一下，大家正在念“我今往生彼国已，现前成就此大愿……”上师觉得这个缘起非常殊胜，这次来到汉地，凡与自己结缘的众生都能度到极乐世界。鉴于这种甚深



的因缘，大家一定要发愿往生极乐世界，这是我们自身的事情！

发愿时必须要有信心和希求心，同时也应该具足菩提心。如果没有菩提心，到极乐世界去就是因为轮回很苦，听说那里很庄严、很美妙，就像有些人到美国一样，想去看看风景、享受享受，这种心态不太好。我们往生是为了什么？不是为了自己的享受，一定要利益众生！以前上师也再三讲过：“我们已经在诸佛菩萨面前发愿度化众生，但如果自己是凡夫人，不要说是度别人，就连自己也度不了。现在我们可以依靠一个方便方法——跟阿弥陀佛结上很好的因缘，往生极乐世界获得无量的功德、神通神变，这样一来，度众生就任运自成了，怎么样度都没有问题。”所以，我们的目的不是自己快乐，而是要度众生。

平时在修行的过程中，大家一定要串习这种菩提心。先要坚定想往生极乐世界的念头，然后知道并不是无缘无故到那里去，不是为了自己享受或者逃避现实，有些人认为娑婆世界很苦，听说极乐世界特别快乐，那里很自由，不用天天做饭、提水，要什么就有什么，所以一定要往生。不应该这么想！我们要度众生，度众生的话，最好的办法就是往生极乐世界，

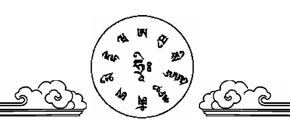
应该这样想。当然，假如平时不串习的话，临终时有没有这种心也很难说，那时候可能就来不及了，所以一定要事先将目标搞清楚。

对于“往生是否需要菩提心”这一问题，各位法师的讲法也不太相同，比如说净空法师也强调发菩提心，但他老人家认为所谓的菩提心就是清净心，一心专注念阿弥陀佛，这就是菩提心；台湾的法藏法师说我们现在不可能发菩提心，主要就是好好念佛、诚心诚意地念佛，念佛往生以后，有菩提心的人品位最高，是上品上生，但如果没有的话，到了极乐世界可以发菩提心，然后逐渐逐渐地上去。这些说法在佛经里有没有教证我不太清楚，可能是有的，也可能是前辈高僧大德的传承言教。但不管怎么样，我是这样想的：现在大家在娑婆世界的时候，首先应当发愿往生极乐世界，然后在念佛、修净土法门时，应该想“我一定要度化众生，这是我在诸佛菩萨面前发下的誓言”。也许这些话与刚才讲的有点重复，但我觉得这个很重要，我们发愿度化众生的话，要依靠阿弥陀佛不可思议的神变力而获得无量功德。

这一点，以前上师如意宝也经常强调，当时我们总觉得这是他老人家自己在发愿，这是他老人家自己的事情，但现在看来，这些全变

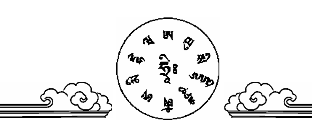
成了我们的事情。上师当时说：“我现在每天都啰啰唆唆的，有些人觉得我说的太多了，但我离开人间以后，那时候你们可能认为我现在说得太少了，可能会有这种感觉！”的确，现在一回想起来，上师当时所说的话很多我们都没有记住，应该多说一点啊，经常有这种感觉。他老人家显现上也是说：“我只有先到极乐世界，功德圆满以后才可以度化众生。”我想上师应该没有这种担忧，这是给后学者的一种示现。我们也应该这样发愿，不管自己修禅宗也好、大圆满也好、闻思中观也好，这些修行都不能放弃，但最后必须要有个目标——发愿往生极乐世界，然后乘愿来度化众生。假如临终时有这样的心态，依靠阿弥陀佛的加持力，我们一定会被“强迫”接引到极乐净土的。

〖**犹如穷人长久百般辛苦所寻觅的财富，也无法与突然获得如意宝者的财富相比。**〗比如说有个贫穷的人，他在几十年中辛辛苦苦地积累了一些财物，而另一个人突然获得了如意宝，这两个人的财富能不能相比呢？不能比。前者虽然历经千辛万苦，但他的财富毕竟有限，而得到如意宝的那个人，由于自己的福报很大，不用受一点苦，就可以获得用之不尽的财富。同样的道理，如果依靠其他法门在很长的时间



内苦修，我们也不一定得到极乐世界菩萨们的功德，但若依靠净土法门，虽然只是短时间的勤作，却能获得殊胜无比的功德。

所以，我们以后对净土宗一定要尊重，不管到哪里去，有时间就要念佛号。现在汉传佛教中有个通病，寺院里念佛的大多是老年人，年轻人去的话，觉得特别不好意思，这种作法是不应理的。念佛、拜佛的功德那么大，你们为什么不去？有些人认为自己是学藏传佛教的，就不用去了，前段时间我在广州，有次和一些居士聊天，他们说："我们这里没有密宗道场，白天好像无处可去，只能自己看看书，或者在家里睡懒觉。"我问："城中心有个大佛寺，里面有那么多人，你们干嘛不去？""我们从来都没有去过，因为我们是学密宗的。""这里建立密宗道场没什么必要，你们早上没事的时候，应该到那里去念佛。""哎，那里都是老年人，我们去有点不好意思。""有什么不好意思的？你们的学问虽然高（其中有好几位博士），但这种世间学问跟净土宗的深奥相比，根本没什么了不起的。你们不要认为自己是博士就怎样怎样，还是应该到大佛寺去拜佛、念佛，这个功德是很大的。"他们听后连连点头，说"好好好"，但看表情也许是不会去的。其实，佛门根本没

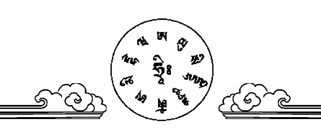


有那么多分别，不管你是学显宗还是学密宗，只要能积累功德、积累资粮，都应该心向往之，这一点相当重要！

〖**因此，依靠众生的善缘与佛陀不可思议的智慧二者因缘和合，极为难修的圣道也会毫不费力地成就。**〗如同获得如意宝的比喻一样，本来是非常困难的一件事，但依靠我们众生的善缘力和阿弥陀佛的智慧力，这两个因缘结合起来的时候，很快的时间就可以获得成就。

大家应该再三地想一想，我们有没有理由说自己肯定不会往生？根本没有。阿弥陀佛的功德不可思议，众生的善缘力也不可思议，此二者一旦结合的话，一定是会往生的。相信在座的人当中，肯定有人对阿弥陀佛的信心特别大，有了这种信心，必定是能往生的。所以大家应该有一个深信不疑的信心，这样的话，往生极乐世界的条件就已经具足了！





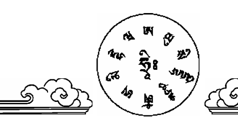
第六节课

《净土教言》主要宣讲了往生极乐世界的合理性，这种合理性是通过教证、理证来证明的，并依靠净土宗的有关经典以及作者麦彭仁波切超越的不共智慧来印证。昨天讲了前面的一部分，今天接着讲：

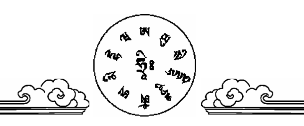
〖**本来，经中也说：旁生的行走等有快慢五种（，同样，证道也有快慢五种）。**〗佛经中说：我们的修行有快慢不同，就像旁生的行走、马车的行驰等有五种快慢的差别，如果去某个地方，骑牦牛的速度肯定比步行快，骑马又比骑牦牛快……这些比喻共有五种。同样，我们获得成就的快慢也有五种：有些需要三大阿僧祇劫，特别慢；有些即生便可成就，特别快；有些不快不慢……所以成就的快慢不能一概而论。

显宗也是这样讲的，《楞伽经》中提到了渐悟者和顿悟者，顿悟者依靠顿悟法门，可以顿时开悟；渐悟者依靠次第法门，可以次第证悟。因此，修行应有快慢的不同。

〖**此外，密宗成就者，将粗身变为清净身，便得欲界色界持明果位，此身被殊胜本尊摄受，从而能圆满有学道及无学道果。**〗麦彭仁波切在

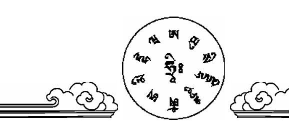


这里引用了密宗的即生成就为比喻来说明的。在我们密宗当中，依靠具有法相善知识的教言，于寂静处如理如实地修持，可将四大组成的色身逐渐融入法界，不仅心趋入远离一切戏论的法界中，身体也能变为清净的光身，全部化为光。就像《大幻化网》中所讲，获得欲界持明的上师，虽然生活在欲界当中，表面上看来跟普通人没有差别，照样走路、吃饭，但实际上他的身体通彻无碍，根本没有影子，别人打他就像打虚空一样。还有些上师获得了色界持明，这在大圆满的传承历史上都有，其他的密宗派别也有这些持明果位。倘若此身被诸佛菩萨或本尊摄受，能够圆满有学道（一地到十地）及无学道（佛果）的一切功德，就像国王恩扎布德一样，从凡夫地可直接获得如来的果位。此公案以前也讲过：释迦牟尼佛曾劝国王恩扎布德出家，但国王耽著于五欲妙乐，宁可变成狐狸也不愿舍弃王妃、眷属、王宫，后来佛陀为他宣讲密法，他立即不舍肉身而得到了持明果位，这就是密宗的即身成佛，讲《三戒论》时也给大家详细讲过。当然，有些人也可能获得一地到十地之间的成就，或者获得资粮道、加行道比较相似的证悟，所以证道并非千篇一律，密宗的道也有快慢不同。如果遇到了特别殊胜的窍诀，



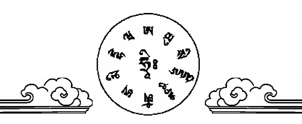
在短暂的今生中也有证悟普贤王如来果位的缘分。

〖**密宗金刚乘道中说:"在浊世短暂的一生中，也可成就双运果位。"**〗此处的"双运"是指现空双运的金刚持果位。尽管当今时代五浊横行,但在密宗中若依靠上师的窍诀认真修持,短短的人生几十年，也可以获得圆满如来正等觉的果位，这一点是毫无疑问的，自古以来都有先例，如《密宗大成就者奇传》中的曼巴侠,就是在六个月中获得了成就。了解密宗大成就者的这些历史，我认为相当重要，现在我在翻译《西藏古代佛教史》,原来也翻译过一段时间,但后来由于各方面特别忙，停了一阵子，现在又想把它补上。为什么要翻译这些呢？因为现在很多人诽谤密宗有两个原因，一是前世的业力非常深重，即生中遇到这样甚深的法，一下子接受不了，于是便去诽谤；还有一种就是对密宗不了解。尤其是有智慧的人诽谤密法，大部分是因为对密宗不了解而导致的。如果对密宗的历史、传承上师的见解、密宗的殊胜方便、密宗与显宗不相违的道理一一通达，那是根本不可能诽谤的。若去诽谤的话，显宗中也有类似的情况，这样一来，显宗的教法也不应该承认了。



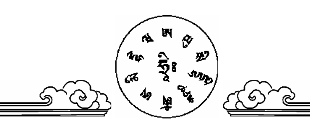
我非常希望利用短暂的人生能让更多的人了解密宗。现在不了解密宗的现象确实比较多，一方面是因为藏地的交通比较闭塞，弘扬密宗的道场几乎不在大城市里，以致很多知识分子对这方面了解得非常少；再加上民族文化、传统习俗的差异，以及语言文字上的沟通障碍，使很多人对密宗只有望洋兴叹。当然，也有部分密法被译成英文、汉文、日文、朝鲜文，大多数具公正见解的人还是比较认可的，只有极少数的人由于没有深入研究，故一直停留在排斥的阶段。其实如果真正去研究的话，所谓的密宗并不像某些人想的那样可怕，也不是甚深难测，谁也无法触及。

密宗具有系统性和严密性，不管是在戒律的行持还是发菩提心方面，跟显宗的任何一个法都不相违。尽管密宗确实有个别人的行为不太如法，但这并不代表整个密宗，我再三强调过了，人的行为不能妄加到法的头上，不然的话，显宗中也有这样的现象，是否显宗的教法也值得怀疑了？前段时间在成都，有些居士跟我说，不久前有三个显宗的尼姑在那边化缘，她们头上戴着帽子，看起来不像是光头，当时有个居士比较"坏"，突然在旁边把帽子揭开，染色的头发就"哗"地散了下来。见到事情败



露，她们特别害怕，拼命乞求那个居士不要告她们，以后再也不敢这样了，之后就跑了。所以在末法时期，显宗有这种现象，密宗也有这种现象，但我始终认为这不是佛教的弊病，而是修行者个人的问题。这一点在佛陀时代也有，不然的话，《毗奈耶经》中也不会有那么多比丘、比丘尼被开除的现象了。

有些人对佛教一无所知，看到佛教徒有不如法的现象，就大惊小怪地嚷嚷“出家人怎么也这样？”前段时间有个领导对我说：“你们修行人犯戒律的相当多，非常不好啊，你们这个教法如何如何……”我听后有点不高兴，反问他：“你们当中的腐败分子不是更多吗？前不久就有个高层领导被判死刑了！”不过，世间人用这种眼光来看待佛教也情有可原，毕竟他们对佛法不太了解。其实，不管密宗也好、显宗也好，究竟的教义是没有任何染污的，关键是我们修行人有没有达到佛法的标准。佛法的智慧深广如汪洋大海，很多人包括我自己在内都没有尝到大海中哪怕是一滴水，甚至一滴水的千分之一、万分之一，这样的话，行为上肯定有不足之处。不要说我们这些普通的出家人和有些居士的行为不如法，甚至一些法师被尊称为佛教的权威，在弘扬净土宗、密宗或禅宗方面



非常有建树，他们有时候也会产生增上慢，若扪心自问，佛陀讲的教理懂得多少？可能也是非常惭愧。释迦牟尼佛宣讲了这么多经典，我们如今通达的只有几部，用这几部来衡量自己，也有很多做不到的地方。所以，不管是显宗还是密宗，都是非常纯粹的佛法，没有任何过失，唯一在于我们自己。

刚才也说了，短暂的一生中若遇到殊胜的缘分，也能成就金刚持果位，这一点没有任何疑问。倘若没有这方面的定解，心中想着“密法可能没那么殊胜吧”，但因为自己是学密的，所以给别人讲时说得天花乱坠，我是不会这样的。只有对密法坚信不疑了，我才会给你们这样讲，否则也没有任何必要。古往今来密宗有无数的大成就者不断涌现，有智慧的人翻开历史便会一目了然，甚至我能记得起的修密宗而成就的人也不可胜数，在《密宗虹身成就略记》中，我大概讲了一部分，这些都是真实可靠的公案，并不是道听途说，没有任何考据。

在我们佛教中，只有颠扑不破的历史才可以被采用。以前慈诚罗珠堪布为了调查堪布才旺仁真飞往清净刹土的事迹，不顾旅途颠簸，跋山涉水亲往青海实地采访，至今那些目击证人仍活在世上。后来慈诚罗珠堪布为了证明虹

身成就的真实性，还到新龙调查阿琼堪布虹化的整个经过（这位上师连指甲都没有留下，完全变成了虹身）。以前上师如意宝在求学的途中，到德格时也目睹了一位老人虹身成就的景象。包括上师如意宝圆寂后的身体，我们也是有目共睹的，本来上师的法体那么高大，但接近荼毗的那几天，他老人家的身体缩小成什么样，大家应该非常清楚。外面曾有很多人问我，我都回答说："这是我亲眼所见的，绝对没有错！"对于密宗的虹身成就，很多科学家都想用照相机、显微镜等现代仪器来探索其奥秘何在。但这种作法是不现实的，要知道，虹化是身体和心全部融入法界的一个过程，不管是望远镜也好、显微镜也好，再先进的仪器也不可能得出真正的结论。

其实虹身成就不仅在藏传佛教中有，汉传佛教中也有身体缩小的这种瑞相。九华山百岁宫里的无瑕禅师肉身，现在只有两尺左右，这也是大家公认的的事实。以前我们学院有位明慧比丘尼，她是最早的堪姆之一，生前对密法尤其是《三大休息》的信心非常大，在这里圆满听受了《大圆满心性休息三处三善引导文》后，由于身体不好到汉地治疗，后于雅安金凤寺圆寂。服侍她的道友真如师曾给我打电话说，

明慧法师圆寂时的瑞相非常好，虽然当时一直卧床不起，但接近圆寂的时候，她起身端坐，祈祷密法的传承上师及阿弥陀佛，就这样安详圆寂了，圆寂后身体仍保持着合掌、盘腿的姿势。对此我觉得非常稀有，因为从听完密法到她圆寂，时间正好是六个月（1993/9/1—1994/3/1），一天也不差，所以，我当时就对上师如意宝的传承密法生起了极大的信心。如果没有这些体验、没有这种信心，我是不会跟你们说的。《杰珍大圆满》、《大圆满虚幻休息》中都讲过，利根者尤其是信心特别强的人，六个月中即可成就。当然，成就的品位有高低不同，明慧法师成就了什么样的果位，我也不知道，但她肯定成就了，别人信不信是别人的事，我是深信不疑的，密法的加持确实不可思议！

也许有人认为：既然明慧法师那么了不起，为什么当时她会得癌症，因病而圆寂呢？要知道，事物的表面现象并不能证明一个人是否成就，有时候诸佛菩萨显现人的形象时，也必须要经历人间的生老病死。即使佛陀化为一头猪，也肯定是脏兮兮的，绝不会与众不同，长得特别好看、具足相好，让人一看就知道这是佛陀变的。《极乐愿文大疏》中就有个公案，其中有头猪名叫达西，便是一位菩萨的转世。我想这

位菩萨在猪圈里，表面上肯定也是很难看，所以从外表上无法断定一个人的内在功德。

原来法王生病的时候，有些居士打电话问："法王是非常了不起的高僧大德，怎么会在医院里卧床不起呢？还有，汉传佛教的某某法师也在生病，为什么这些大德像我们众生一样生病啊？"提这样的问题也情有可原，毕竟众生有各种各样的分别念。实际上这些大德们生病，一方面是一种示现，另一方面，即使是大成就者，有时候也有业力的存在。比如玄奘大师临近圆寂时，也是痛得特别厉害，他就生起了一个念头，怀疑这可能是由于自己将经典翻译错了。这时候天人出现在他面前，告诉他："并不是你翻译错了，翻译的功德相当大，这次生病是因为你前世当国王时造了很多恶业，以这个果报而引起的。"玄奘大师的上师戒贤长老，有一次手指痛得十分厉害，实在忍不住时，文殊菩萨现前说："这是你前世的业力未消尽所致，通过这种痛苦，能完全净除你的业障。"所以，大家若看到有些了不起的上师病了，或者死的时候如何如何，不要妄加评价他的成就怎样，既然他来到人间，人的生老病死肯定都要经过的。有时候你们的分别念特别严重，不应该乱想的地方，也会起各种各样的邪见！

对于密宗的即生成就，不应该有任何怀疑，但有些人就是不相信。以前有位显宗的法师问我："你们密宗是即生成佛？还是即生成就？""即生成佛也没什么不敢说的。""不可能，众生和佛之间差这么远，怎么能这么快就成佛了？"我开玩笑道："《六祖坛经》不是讲了嘛，前念迷即凡夫，后念悟即佛陀，我们密宗是一生成佛，你们禅宗却是一刹那成佛，这个你怎么解释？"后来他也想了想。我觉得这是个很好的教证，虽然是在开玩笑，但事实确实是这样的。假如你们不承认密宗的即生成就，那不仅仅是禅宗，就连净土宗的有些教理也说不过去。为什么呢？因为很多净土宗的法师认为：往生极乐世界以后，所有的菩萨都是相好圆满。请想想，所谓的相好圆满，在《宝性论》、《现观庄严论》等诸多论典中是怎么定义的？什么样的品位才能得到这些功德？本来是一介凡夫，后来通过持诵阿弥陀佛的名号，来世就能圆满所有的相好。如果这个成立的话，那密宗的即生成就为什么不行？如果你说净土宗的相好圆满是因为什么什么理由，我们密宗也有很多殊胜的方便、窍诀、法理，以及不可思议的加持力、众生的信心等种种因缘，我们为什么不能成就？

所以，自己若是对密宗或显宗不了解，就不要随便乱说。你可以赞叹自己的法门非常殊胜，今生可以往生、可以开悟、可以成佛，但没有充足理由的话，最好不要遮破别人的宗派。比如说我作为密宗的修行人，假如对禅宗一无所知，就不能轻易地下结论说"顿悟法门不合理，参禅不可能让人开悟"。如果这样说的话，到时候就会像萨士比亚所言，自己会让自己补偿的。因此，对于麦彭仁波切在这里所讲的道理，大家应该善加观察。

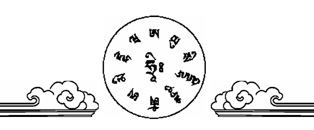
〖**如果善加观察此理就能认识到：诸法能力不可思议，**〗只要众生有信心、佛陀有加持，二者一旦聚合，这种能力不可思议。〖**依靠这种加持力，能够顺利成办极其广大之事，**〗依靠不可思议的这种力量，如佛陀的加持力、上师的加持力、自己信心的力量，一生很容易获得解脱，往生极乐世界，或者如密宗所说，即生中成就资粮道、一地菩萨乃至佛地之间的果位。〖**这一点极为稀有，**〗要知道，这是非常稀有的事情，〖**而以正理无法证明这些不可能。**〗千万不要认为"密宗的即生成就不合理，短短的时间中凡夫人怎么变成佛啊？"不要这样想，这是没有任何理由的。假如有人对密宗的即生成就或是其他的法理，想学习也好、辩驳也好，

最好先作一番实地考察，客观地去了解一下，若对密宗的表面意思也不明白，就肆无忌惮地加以诽谤，那肯定是不合逻辑的。

〖**同样，毫不费力地往生极乐世界并非办不到，**〗净土宗的"即生往生"是合理的，同样，我们密宗的"即生成就"也是合理的，二者并没有多大差别，因为到了极乐世界之后，众生就成了最后有者，这与密宗的教义没有太大差别。〖**因为善逝如来的无量智慧幻变对此成为事势理[19]，**〗我们有没有理证呢？有，就是诸佛菩萨的智慧、幻变、加持、功德、愿力不可思议，这是一切万法的规律，也即是法性力。〖**并且确凿可靠的正教作为此理的正量。**〗《弥陀经》、《极乐世界功德庄严经》等教证也可以作为此理的正量。有了教证理证，不管办任何一件事情，都是没有困难的。

在这个世间上，学净土宗的人特别多，但若要真正往生极乐世界，必须从理论上扎下根，这样念佛才有一定的把握。尤其是年轻人，在修净土宗的过程中，应当首先学习《净土教言》等殊胜论典，不然的话，我们分别念有时候是很奇怪的，会不会在中间搞一些破坏，也很难

[19] 事势理：法性力，亦即与空性无二之自然规律。



说。

〖**有些劣种寻思者为何只承认极乐世界具有广大功德这一部分圣教，而不承认依靠广大功德之因，以听闻阿弥陀佛名号等即能往生极乐世界的另一部分圣教呢？**〗有些人只承认极乐世界相当殊胜，具足种种功德庄严、清净妙义，但对于往生极乐世界的因，比如说凭信心念佛、依靠自己的发愿力和阿弥陀佛的加持力即可往生等四种因，就产生怀疑，不太相信，这种情况是不合理的。打个比方，一群旅游团要到美国观光，其中有个人只承认到了美国后，宾馆的设施如何豪华，会有什么样的优越享受，但却不承认去的时候只要办妥手续、具足美金就可以了，反而认为有了钱、办好手续也不一定能到美国去。这种人只承认一部分，不承认另一部分，不是很奇怪吗？同样的道理，大多数人认为："极乐世界肯定是存在的，但像我这样的人不可能往生吧，即使具足了四种因，也根本没有用。"心里常有这些怀疑，不仅自己怀疑，还要口口声声给别人宣扬"你不要念佛，这是老太太的做法，只有根基特别钝的人才愿意往生，你应该跟我学理论、学密宗、学禅宗……"说这样的话是不合理的。

麦彭仁波切开始批评他们了：〖**这些人，对**

极为隐蔽的所量之义，不以遵照圣教善加观察的智慧力来辨别，而以愚者的胡言乱语来搅乱善逝圣教的意义。〗这些人真是特别可怜，为什么呢？因为往生极乐世界是极为甚深的，必须要依靠圣教量来成立，但愚笨的人不按照佛陀的教言善加观察，也没有以智慧力来进行辨别，只是人云亦云，以自己的胡言乱语随便毁谤如来的正教，这是非常严重的过失！

前两天学《中观庄严论释》（麦彭仁波切著）时也讲了："如果一边认为甚深境界为何不是寻思的对境，一边将微妙的智慧行境带入心识的领域，则已丧失了如来教精华的要点。因此，千万不要执著容易相应自心的观点而舍弃甚深之法。"我觉得麦彭仁波切的这段话，确实能给很多人当头一棒。他们认为《弥陀经》、《中观》所讲的应该是自己的境界，然后将这些不可思议的微妙教义全部带入分别念的领域，这样一来，完全毁坏了如来的正教。因为这毕竟是你的分别念，并不是如来的智慧结晶。世间上与分别念特别契合的事物是相当多的，尤其现在科学技术比较发达，外面市场上有很多琳琅满目的产品，这些全跟我们的分别念有关。听说前段时间在某个国家有位大师打着密宗的旗号，说是弘扬如来正法，但实际上讲的都是世

间法，从头到尾一句佛法也没有。可别人对他却崇拜得不得了，整个国家都以爆炸性的新闻来宣传他……以前台湾也是有个人，告诉信众说：“你们不要念观世音菩萨、阿弥陀佛，也不要学密宗的咒语，要念的话，念我的名号马上就能成就。”这些现象相当可怕，没有智慧的人就会盲目地跟随这些人，舍弃非常殊胜的法要。所以《中观庄严论释》的这个教证，希望大家还是背下来，经常以这段话来衡量世界、衡量自己。今后在修行的过程中，如果将分别念认为是修行，那赶紧要提醒自己。要知道，我们学的是如来的甚深法教，尽管自己暂时达不到这种境界，但努力的方向就是这个！

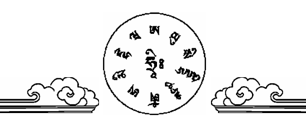
〖**世间俗众，本来被粗猛疑惑所逼迫，再加上前者就更增添疑惑了，**〗世间人本来就特别可怜，无始以来被业和烦恼重重逼迫，被特别粗大的疑惑障蔽了慧眼，如果再加上愚者的这些胡言乱语，他们就更添疑惑了。

〖**本来产生合理怀疑的人想往生极乐世界，但听到这样的话，反而生起非理怀疑，使所积累的往生极乐世界等有重大意义的善根都失坏了。**〗什么叫合理怀疑、非理怀疑呢？过段时间讲因明时在第二品里也会讲到。所谓合理怀疑，是指心中虽然存有疑惑，但所怀疑的意

义是合理的，比如现在是春天，如果猜想“夏天肯定会来吧”，这种怀疑是合理怀疑，但若认为“今年肯定没有夏天”，这种与事实不符的怀疑就是非理怀疑。

有些人本来有一种合理怀疑，认为“极乐世界应该有，如果我好好念佛，可能会往生吧”，但别人却对他说：“往生极乐世界没有功德，念佛也不可能往生，显宗说修行需要三大阿僧祇劫，怎么会在短短的一生中就圆满那么多的功德呢？你这样念佛不能解脱，应该跟着我学……”听到这些话后，这些人于是生起非理怀疑，本来想往生极乐世界的，但现在就放弃了。

我在广州时，有位法师跟我讲：“你们密宗修行人千万不要说念佛不好，不然我这里有一千多人，以前他们都不信佛教，但现在每天都在念佛。如果有一个人这样说，他们的智慧也不高，很可能认为念佛确实不好，产生怀疑。”我说：“确实如此！”所以，不管是显宗也好、密宗也好，这些没有什么差别，大家应当共同弘扬真正的佛教，如来的教法是应机施教的，种种法门都是度化众生的方便。就像一个母亲有七个孩子，孩子的性格爱好各不相同，所以教育时不能都用一种手段，有些孩子适合用鞭

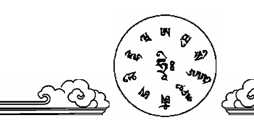


子打，有些孩子只要给颗糖就比较听话了。同样的道理，众生的根基千差万别，因此如来宣说的法门也是多种多样，不是用一个法门就能全部度化了。

以后弘扬佛法的时候，大家务必要注意自己的言辞，本来别人相续中有一些合理怀疑，但由于我们的教育、我们的说法，使这种合理怀疑变成非理怀疑，这个过失是相当大的。本来人家有希望往生极乐世界，往生后也有非常重大的意义，但我们说完以后，这些善根就被非理怀疑全部毁坏了，这是特别可怕的！

不知在座的人以前有没有这样做过？有的话，那在临死之前一定要好好忏悔！不管你是不注意、不懂或是故意做的，都应该忏前毖后，发誓今后决不再做。我也经常观察自己有没有这些过失，但由于上师如意宝非常了不起，刚开始的时候已给大家讲了不能谤佛法，所以我在这方面比较注意。但有时候在辩论、讲法的过程中，可能在不注意的情况下，也随便评价过一些高僧大德或者虔诚居士，所以今天在僧众面前发露，回去后也会好好地念金刚萨埵心咒来忏悔！

〖**智慧尚未稳固随波逐流的人，本来欲求往生极乐世界，听到此话后，只会被毁坏而已。**〗



那些胡言乱语会起到什么作用呢？只会毁坏别人的善根，因为这些人尚没有凭借智慧来观察的能力，所以听到这些话以后，很容易随波逐流、人云亦云。

〖**实际上，无有任何事势理可以证明仅持佛号不能往生。**〗即使你的智慧再高，因明推理学得再好，也不可能举出非常可靠的依据，证明持念佛号不能往生。如果真能举出的话，我们可以观察一下，但事实证明任何人也是无法办到的。同样，密宗的即生成就也是极为合理的，不管是佛教徒还是非佛教徒，假如怀疑它的真实性，那请举出反驳的理由。如果举不出来的话，就不能随随便便断言"密宗的即生成就是假的"。六年前我在《密宗断惑论》中说过："密宗即生成就，是佛的教言，净宗即生往生，也是佛的教言，对于一个佛教徒，怎么能对佛的教言作一取一舍呢？"倘若净土宗承认往生后可以具足所有的相好庄严，那密宗的即生成就也是无法遮破的，二者的理论完全相同，只是说法略有不同而已。

当然，密宗的成就并不一定都是佛果，也可以是资粮道、加行道或得地的果位，这种成就为什么不合理？如果你能说出理由，我们也不愿意在非理的情况下建立一种假的框架。但

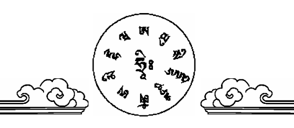
我非常深信“如来是真语者、实语者、如语者、不诳语者”，这样的教言经得起任何妨难。只要按照如来的教言去做，不管是往生极乐世界也好、即生成就也罢，任何人都没有确凿的理证来驳斥这些观点。

〖**对于极乐世界的功德与往生之因这二者无有任何直接能害的量。**〗若认为往生极乐世界不成立，就算将全世界的所有智者聚合起来，也根本找不出能害的依据。当然，起怀疑是你的事情，有些人对往生极乐世界有怀疑，对密宗的即生成就也有怀疑，这肯定是允许的，怀疑越多分析就越有份量，与盲目随顺比起来，应该起一些怀疑，这是非常了不起。但怀疑归怀疑，你不要说这不合理。我们并不是生气这种说法，佛教的辩论应该在心平气和的场合下以理服人，而不是以权压人。但如果你真觉得即生成就不合理、密宗是假佛法，那我们可以从理论上交谈，不应该随意诽谤，否则我们若说“往生净土不合理”，有些法师可能也不太舒服。

现在有一种现象：有些汉地居士选择了上师以后，就把这个上师当成佛教的权威，认为他所说的就是真理，除此以外全是假的，一概否认。这种家庙式的佛教特别不好，宗派与宗

派之间并不需要以这种方式来弘扬。你尊重自己的上师、自己的宗派是可以的，但不能轻易否定其他的上师、其他的宗派。昨天有个人对我说：“某某上师是魔，这是观音上师亲自认定的。”我就回答他：“这绝不是观音上师说的话，真正的高僧大德从来不会随便说别人是魔，妄评这个人如何如何，所以我不清楚，你应该自己去观察，可能是你对他有意见吧。”果不其然，他马上对那个上师开始诽谤。其实，不管那个上师坏还是不坏，这样说都是没有必要的，我们凡夫人的分别念能衡量多少，自己也应该清楚。所以大家平时说话时一定要注意，尤其是毁谤他人的话，不要说得太绝了——“这肯定是坏人”、“他一定是魔”，若没有任何依据就把别人断定为魔、把他宗断定为邪宗，这是完全不合理的！

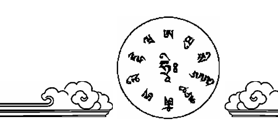
〖**所以，没有任何证据说往生极乐世界之因是非理的。假设无有任何道理，只是凭着自己的感觉而不相信往生极乐世界之因，到头来对净土的功德、佛陀的智慧、圣道的甚深方便一切法也会产生怀疑，以至于退失道心。**〗有些人认为往生极乐世界不合理，若问他为什么不合理？“我觉得不合理。”“你有什么样的依据？”“依据倒是没有，但我始终觉得不合理。”



这种没有教证理证、仅凭个人感觉认为往生不合理的人，如今的社会上相当多。如果对往生极乐世界产生怀疑的话，最终肯定会对佛陀的智慧、三十七道品等甚深佛法也都产生怀疑，这样一来，你一切的一切都完蛋了。

现在很多人都是这样，自己从来没有闻思过，相续中的邪知邪见相当严重，只凭感觉来说这个法不好、那个上师不好，这种行为非常离谱。希望大家这次学了《净土教言》以后，最好能将自己的相续调整一下，不要轻易说别人不好，也不要随意评价其他宗派。如果你真正以智慧经过长期的观察而得出一个结论，那当然是可以的，释迦牟尼佛也要求我们对他观察，不要轻易盲从。但我想凡夫人的观察毕竟有限，现在很多人将小乘思想与考古学结合起来考证佛法，并通过学术研究进行推理，这不可能了知佛陀的甚深智慧境界。学过《妙法莲华经》的人都知道，阿罗汉也没办法了达佛的境界，只有诸大菩萨才能稍微体会一点，所以，若用我们的眼光和智慧去衡量佛的境界，能得出什么样的结论？大家也不妨想一想。

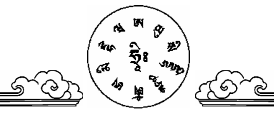
〖**如佛在经中说：“弥勒，如是我行善逝之事业，汝莫生疑，而当精勤，**〗佛陀对弥勒菩萨说：这些如来所行持的事业、所弘扬的佛法，



希望你最好不要起怀疑，而应当精勤修持。

有些人可能想：弥勒菩萨是十地菩萨，他怎么会产生怀疑呢？这个问题上师如意宝以前也讲过。实际上这是假设句，弥勒菩萨本是十地菩萨，既不可能对佛法产生怀疑，也不可能堕入地狱，但此处的意思是说，即便你是弥勒菩萨，若对净土法门产生怀疑，也会堕入地狱的。比如说国务院里的一个领导，不管他担任什么职务、有多大权力，如果贪污的话，最终也会接受法律的制裁。可能这个比喻有点不恰当，如果他真的贪污，确实有被处罚的情况，但弥勒菩萨是不会这样的。

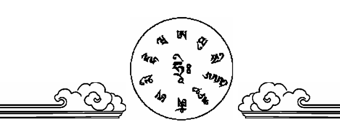
〖**于佛陀无障无碍之智慧，勿生疑惑，**〗此法门是佛陀以远离烦恼障、所知障的尽所有智和如所有智抉择出来的，千真万确，百分之百可靠，所以你不要有任何怀疑。〖**否则，汝将进入具极其殊胜之珍宝的牢狱中！”**〗如果产生怀疑的话，你也会堕落的。〖**又说：“弥勒，为使此法门不失坏，皆当交付于汝。**〗为了使净土法门不失坏，释迦牟尼佛将其交付于弥勒菩萨。〖**为使佛法不隐没，汝当精勤，切莫错乱佛陀教言，否则，将长久遭受损害、不利、不安、痛苦，堕入邪道。”**〗我们对往生极乐世界也好，任何法门也好，不要产生过多的怀疑，否则，



不要说是我们，就算是弥勒菩萨也难免会遭受种种损害。凡夫人堕落的根本因就是怀疑，所以大家平时在学法的过程中，应该好好观察自己的智慧到底能揣度多少、衡量多少，如果不能揣度的话，对那些妄起的分别念，最好尽量压制、尽量打破，这一点很重要！

〖**知道此理后，我们应当说："这样的道理全是由如来不可思议的智慧力所生。"**〗确实应当这样想，凡是比较甚深的道理，只要是佛陀所说，肯定是完全正确的，〖**并且坚信不疑，诚心欢喜，一心希求。**〗





第七节课

下面继续宣讲《净土教言》：

〖**此外，有人认为：仅仅依靠信心和希求心不能往生。**〗有些人认为：往生极乐世界应该于多生累劫中积累资粮、发菩提心、持念佛号等，仅仅依靠信心和希求心不一定能往生。

我们凡夫人的怀疑特别多，无垢光尊者在有些教言里讲："世间愚者的辩论和疑惑就像恶狗的叫声一样，没必要也没有时间一一破尽。但对于那些有缘分的人，为了使他们生起正见而遮破彼等观点，这也是合理的。"当今世界上充满了各种各样的邪见，如果一个一个破斥，就像法称论师所说的："邪道极无边，一一难破尽。"到了大城市里面，不信佛教的、对佛教怀疑的，对往生极乐世界有疑惑、不承认、毁谤的人相当多，若要破除所有的邪知邪见，然后一一建立正知正见，这是非常困难的事情，也没有这个必要。

但在有必要的前提下，我们依靠自己的智慧遣除别人的邪见，会产生很大的功德，《成智续》中也说："遣除毁谤者，福果不可量。"意思就是若有能力遣除毁谤者的邪说，获得的福德将不可限量。因为一方面自己能积累福德资

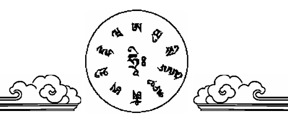
粮，另一方面也能给别人树立正知正见，所以，那些对社会、对人类、对佛教真正有害的邪见，自己如果有能力、有条件，还是应当尽量遮破。比如净土宗自古以来就是非常纯净的教派，但仍有许多人经常毁谤，对于这种现象，净土宗的法师们直接或间接驳斥邪说，建立自宗纯洁无垢的观点，这是非常有必要的。如今社会中，很多人的见解不正，帮助他们树立正见，对我们佛教徒来讲是有责任的。

不仅净土宗，密宗也是同样，以前由于文化差异、地域距离、语言障碍等种种隔阂，很多人对藏传佛教、对密宗并不了解，以致产生了各种误解，进而大肆毁谤，或是做一些不如法的行为。对我们密宗修行人来讲，遮破别人的观点并不是最重要的，毕竟有些人就算把道理给他说得非常明白，他也不一定愿意接受，但我们应该救护那些随声附和的人，假如没有造密宗这方面的辩论书，很多人可能人云亦云，盲目地随波逐流，但若将密宗的观点解释清楚，消除某些人的误解，他们就会觉得："哦，原来密宗不是这样的，那个法师讲的还挺有道理。"这样一来，他们才有被救护的机会。

然而，有些人认为：邪知邪见无量无边，我们最好不要得罪人，只要自己有正见就行了，

没必要在别人面前说。实际上，这种态度是对佛法、对众生不负责任。我们作为修行人，无论是出家还是在家，学的是汉传佛教还是藏传佛教，每个人都应该有一颗利他的心，并以恭敬心来弘扬佛法，这两条我觉得非常重要。如果没有利他的心，仅仅是自己对佛有信心，无论念佛、修空性还是修悲心，都是为了自己的解脱，对众生一点也不管，这样可能不太好。反之，有些人从来不修行，整天讲得天花乱坠，也不一定对众生真正有利。所以，自己的修行和利他心缺一不可。

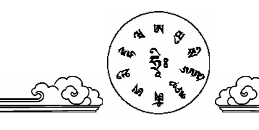
当然，光有利他的心并不够，在短暂的人生中，我们还应尽心尽力地为众生做点事情。以前学院里有些高僧大德，从各方面来看，智慧、人格等非常不错，但可惜的是，他们不太愿意"动"，缺乏一种互动能力，比方说，放生的事情，不愿意提；弘扬佛法，也不愿意提，什么事情都不敢提、不想提，就这样在家坐着。纵然他有渊博的智慧、广大的悲心，但由于没有跟众生接触，所以根本发挥不出来。相反，有些人的智慧并不高，但因为具足善巧方便，相续中有利他的大悲心，愿意尽量地弘扬佛法，所以几十年来不管是放生也好、导人向善也罢，若将所有的功德加在一起，确实是一笔不可小



觑的资粮。

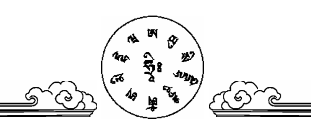
在座的道友，你们以后若离开学院，无论是在寺院中还是到了城乡里，环境的好坏并不重要，关键是要对佛陀有信心，若能这样的话，何处都是度化众生的道场。以前藏地有位大德，他在“文革”期间被关进监狱，同狱的还有位年轻出家人（现在也是一位比较出名的大德）。年轻人对这位上师很有信心，很想在他面前得一点法，但当时传法并不方便，在这种情况下，碰巧那位上师身体不太好，每次上厕所都需要人扶，年轻人就借这个机会，在厕所里的人比较少的时候，祈请上师传授大圆满教言。多年以来天天如此，通过短短几句的交流，上师指点他每天应该怎么修。所以，若真正有利他的心，并对佛法有恭敬心，即使遇到了这种环境，也都可以坚持修持。但如果自己的修行不好，既没有利他的心，也对佛法没有信心和责任心，无论你学佛的环境怎么优越，讲法的法师怎么了不起，最终会获得什么样的成就也不好说。

我们学院里也有一些其他寺院的当家师、住持、法师，你们回去以后，没有必要把自己的寺院改成密宗道场，毕竟度化众生应该有善巧方便，一定要适应大多数人的心理。为什么有些大法师弘扬佛法那么顺利？就是因为他完



全了解众生的心行，明白他们的毛病出在哪里，然后应机宣讲适当的佛法，以此接引了无量无边的众生。比如去美国弘扬佛法，以中国的方式肯定是不行的，美国人有美国人的习惯，这些首先都要了解，在一两年中与他们经常接触，熟悉当地的风俗习惯、人们的爱好意乐，在坚持佛法不变的基础上，再给他们讲一些相应的佛法。有些道友好像善巧方便不太够，动不动就“我是学密宗的，这个不能，那个也不能”，其实我们说话、做事应该随顺大家，这是非常重要的。比如，净土宗历来被各大教派所推崇，但若想真正广利众生，应该对每个宗派有所恭敬，倘若其他宗派的人来到你的道场，就以他们是学禅宗的、学密宗的，将其全部拒之门外，这恐怕不是一个善巧的方便方法。所以，你们以后回到自己的环境当中，应该运用善巧的手段来弘法利生，不然的话，就算你的肚子里有再多的慈悲、智慧、信心等功德宝藏，也不一定派得上用场。

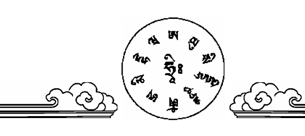
因此，不管老年人还是年轻人、在家人还是出家人，对佛法都要有一颗恭敬心，并想以弘扬佛法来利益众生。就像我前两天所讲的，无论你坐火车也好，看到财务科门前的牦牛也好，都应该有转法轮的机会了，即使到色达县



上，看见一个人也可以跑到他耳边——“嗡嘛呢巴美吽”……（众笑）

〖**驳斥：实际上，他们以为佛陀的宏愿和智慧不具备这样的能力，而对真实的圣教生起疑惑，这是极不应理的。**〗有些人由于前世毁谤佛法，没有好好学佛的缘故，今生的邪见特别重，不仅对佛法不了解，还有一些邪见和疑惑。明明佛经里已经讲了，依靠念佛法门、凭借自己的信心和发愿就能往生极乐世界，但他始终不相信，心里总认为“不可能吧，依靠意乐信心怎么会往生呢？”其实他也举不出任何驳斥的理由，就是对佛陀的圣教乱起怀疑。

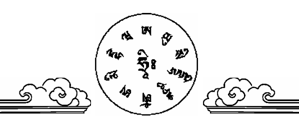
〖**如《梵施请问经》中云：“于佛生疑陷入大深渊，世间诸众无法救彼人，**〗若对佛陀的教言生起疑惑，这个人是非常可怜的，他已经陷入了特别可怕的深渊中，世间上的任何众生都没有办法救护他。譬如，有些人对上师、对佛陀、对佛法生起了严重邪见，那时不管旁边的人怎么劝他，他都顽固不化，想什么就说什么，随意诽谤，这种人确实无药可救了。〖**浅慧之人退出佛门故，彼者无怙即将堕恶趣”；**〗这种智慧非常浅薄的人，跟佛门已经断绝缘分了，由于远离了怙主，来世的唯一去处就是地狱、恶鬼、旁生三恶趣中。所以，平时我们若对佛法



生起疑惑，一方面要好好祈祷三宝，尤其是释迦牟尼佛的加持，祈祷以后还要忏悔，通过念金刚萨埵心咒或百字明、观空性等尽量压制自己的邪分别念，这是非常有必要的！

〖**又如《净土经》中云：“持有邪见劣种怯弱者，对于佛法不能起信心，**〗世间上对佛法不起信心的人有三种：一是持有邪见者；二是种姓特别低劣的人，如屠夫等整天忙于造恶业，文化素质也非常低，不可能对佛法生信心；三是对菩萨的勇敢精神害怕怯懦的人，这种脆弱的众生也不容易生起信心。〖**谁于往昔佛陀作供养，彼等即学世间怙主行。**〗倘若有人于往昔在佛陀面前供养承侍、恭敬依止过，此人今生会随学世间怙主佛陀的行为，从小就对佛法有信心，向往出家修行，或者在工作、生活中对世间琐事没有丝毫兴趣，一听到佛陀的教言、大乘菩萨的行为就欣喜踊跃，这些都是前世的缘分。

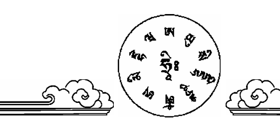
〖**犹如盲眼士夫于暗室，不知道路岂能明示之？**〗看不到东西的盲人在暗室当中，自己尚不了知道路，又岂能为他人明示方向？同样的道理，〖**声闻尚不了知佛智慧，其余一切众生何堪言？**〗纵然是声闻也无法如实地了知佛陀的智慧，又何况是一般的凡夫众生了。以前我



们讲过，声闻即使入定也不知道佛陀的境界，目犍连、舍利子在这方面的公案是比较多的。《妙法莲华经》等佛经中也经常讲述这些现象，比如业因果的时间过得太久，或是地方的距离太遥远，声闻都没办法以智慧知道，普通的众生就更不用说了。〖**佛陀明知佛陀之功德，天龙夜叉声闻不能知，**〗佛陀的境界唯佛能知，比如阿弥陀佛能了知释迦牟尼佛的功德，释迦牟尼佛能了知阿弥陀佛的功德，所以释迦牟尼佛在佛经中经常赞叹极乐世界的种种庄严，对于这些功德，天龙、夜叉、声闻都是不知道的。〖**宣说胜妙佛陀之智慧，此亦非为辟支佛之道，**〗能宣说胜妙之道的佛陀智慧，也不是证悟了部分法无我的辟支佛（缘觉）所能了知的，不是他们智慧的对境。

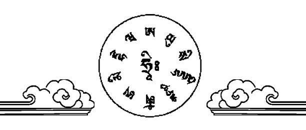
〖**设若一切众生成善逝，精通胜义清净智慧者，彼等经劫抑或超劫中，纵然赞说一佛之功德，彼等终将趋入胜涅槃，众多俱胝劫中虽宣说，然亦未尽如来智慧量。**〗假使所有的众生都变成佛陀，具有精通胜义谛的清净智慧，他们于千百万劫中唯一赞叹一尊佛的功德，纵然这些佛陀最后全部趋入涅槃，这尊佛的功德也是说不尽的。

这也是一种假设句。所有的众生都变成佛



陀，而且只宣说一尊佛的功德，有没有这种情况呢？不一定有，这种假设是为了让我们了解佛陀的功德不可思议，他是世间上唯一的功德尊主。最近大家也在学习《随念三宝经释》（麦彭仁波切著），其中麦彭仁波切引用了大量教证充分地说明了三宝的功德不可思议。作为一名三宝弟子，我们对佛陀、佛法、僧伽的功德，应该从理性上了知，而不是盲目地认可，并不是别人说佛陀很了不起，自己就"对对对，佛陀非常了不起"，真正的信心需要建立在智慧的基础上。《现观庄严论》在讲"二十僧伽"时也提到了随信者和随法者的差别，依靠智慧进行抉择，从而树立稳固信心的是随法者，而盲目随着信心跑的人叫随信者。没有信心是不行的，但光有信心也是不够的，这些道理在《定解宝灯论》中讲得非常清楚。

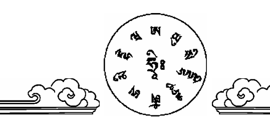
既然佛陀的功德不可思议，纵然所有的众生都变成佛陀，于超胜劫中不断演说一佛的功德，也宣不尽道不完。所以不管是阿弥陀佛也好，释迦牟尼佛也好，他们所说的金刚语绝对是颠扑不破的真理，这一点并不是口头上说说，一定要在内心深处真正产生定解。大家应该想一想，你们对佛陀的信心是不是表面上的？是不是别人说佛陀很伟大，自己就觉得佛陀了不



起？这次学习《净土教言》，里面讲的很多道理都无懈可击，只有依靠这种智慧抉择出来的信心才经得起考验。

要知道，在这个世界上，佛陀确实是唯一的量士夫，佛陀身口意的任何一分功德，不要说我们凡夫，就算是阿罗汉、菩萨也无法衡量。用现在的话来讲，佛陀是最权威的，世界上任何著名的科学家、理论学家、文学家、医学家等，他们的智慧跟佛陀相比，简直望尘莫及。这一点，大家必须依靠理性的智慧生起定解，对佛陀的这些功德产生一种坚定不移的正见。否则，不要说经历"文革"那样的可怕岁月，即便平时遇到一点小小的挫折，信心可能就动摇了。刚才那些大德的故事，还是非常震撼人心的。试想，假如我们生在那样的年代，或者身心受到了一些折磨，能不能也像他们一样不退失对佛法的信心呢？如果内心真正有了对佛陀的定解，那个时候应该是不会变的，所以现在树立自己的正见特别重要！

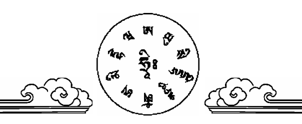
〖**如是佛陀智慧诚稀有！**〗佛陀的智慧实在稀有。世间上的人常说："这个人很了不起啊，他对电脑如何如何精通！""那个人很棒啊，他对某某技术怎样的内行！"但若与佛陀的智慧比起来，这些就没办法相提并论了。大家心中必



须要有这样的定解，真正认识到佛陀的智慧不可思议。〖**是故智者应知此等理。**〗所以有智慧的人应当了知这些道理。由此可见，讲经说法真的很重要，我非常希望不管是出家人还是在家人，大家不是凭信仰而是以智慧来了知佛法！

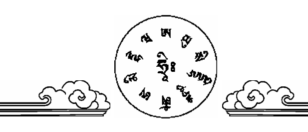
〖**何者诚信佛陀我语言，依照如来智慧而赞说：唯有遍智如来知诸法，**〗佛经中还继续说："任何人如果相信我释迦牟尼佛的语言，就应该依照佛陀的智慧来称赞：唯有遍智如来知诸法。"佛陀是世界上唯一的觉悟者，他所说的话就是真实语，绝对没有一丝虚妄，对于佛经中的语言我们应该完全信任，时时都要有这种正念——唯有遍智如来才能了知万法。

〖**极为难得暇满之人身，更为难遇如来出于世，信心以及智慧更难得，**〗暇满人身非常难得，值佛出世更为难得，但只是获得人身、值佛出世也不行，得到信心和智慧比这两者更加可贵。假如没有信心，就不会趋入佛门，世界上有那么多人不学佛，关键是因为没有信心。还有很多人虽然有信心，已经入了佛门，但每天烧香拜佛就是为了身体健康、精神快乐、工作顺利、事业发达等等，佛法的甚深奥义一点也没有触及，所以没有智慧也不行。若要真正地趋入佛法，信心很重要，智慧也很重要。〖**故**



为获得实义当精勤。”〗我们现在有了人身，有了信心，还有一定的智慧，这种机会千万不要错过，每天都要学一点、得一点收获，这样的话，不仅对众生有利，对自己也非常有实义。为了得到佛法的真实义，大家应该不断地努力。

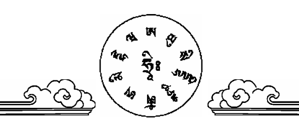
〖**具有善缘、欢喜甚深教义的人能够认识到：**〗有些人福报很大，具有殊胜的善缘，喜欢佛陀的甚深教言，这种人能够了知：〖**一切众生的业力、根基、缘分迥然有别，通过无量次第成就果位付出的辛勤也有大有小，诸法的能力不可思议，这是不可否认的，**〗世界上有福报、有智慧的人才会懂得这个道理，什么道理呢？众生由于业力、根基、缘分不同，佛陀给他们传授的修行次第也是各种各样的。有些人要通过极大的勤作才能获得成就；有些人不需要勤作，依靠净土法门在一生中好好念佛，或者依靠密宗观察心的本性，就能获得成就，因此法门有顿渐之别。同时，诸法的能力也不可思议，密宗的法有不可思议的能力，显宗的法也有不可思议的能力，这一点是不可否认的。有智慧的人会明白这个道理，不会说“密宗才可以成就，显宗不会成就”或是“显宗才可以成就，密宗不能成就”，因为这种人广闻博学，完全了知佛陀所宣说的真实教义，〖**并且也能通晓依靠**



善逝如来的智慧力，轻松便可获得如此巨大的利益，这一点合情合理。〗众生的福报不相同，成就的快慢有差别，诸法的能力不可思议，所以依靠阿弥陀佛或释迦牟尼佛不可思议的加持力和智慧力，很轻松地往生极乐世界，或即生成就普贤王如来的果位，完全认识心的本性，这一点是完全合理的。

麦彭仁波切的这些教言，大家务必要一而再、再而三地反复思维，细细体会其中的道理，然后在实际行动中修持，这样，你们才能感受到字里行间的深奥涵义。否则的话，只是在字面上滑冰，大概了解一下意思，法没有融入内心，法是法、你是你，二者始终背道而驰，意义不大！其实，你们每天哪怕学一句也可以，掌握它的词句，并将意义真正融入自心，这样确实会有一种不同的感受。比如说刚才那段话，事实上就是这样的，众生的根基千差万别，法门也是多种多样，这样一来，成就肯定有快慢的差别，这也是法理的不可思议，若能通达这个道理，你以后永远也不可能诽谤其他宗派了，这对自己的今生乃至生生世世，利益都是非常大的。

所以，闻思修行对每个人来讲都非常重要。然而，有些人捡到了金银财宝或发了大财就特

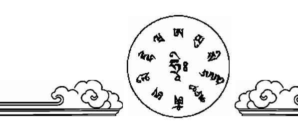


别高兴，听到这些无上甚深的法宝，反而认为并不重要，这边耳朵进，那边就跑了，这样实在太可惜了。假如你耳朵真的穿孔了，那也要用棉花堵住，不管怎么样也不能让它跑掉，必须牢记在心里面！

〖**如《极乐世界功德庄严经》中说："阿难，能够了知业之异熟**[20]**、现行业力不可思议，诸佛出有坏之善根、神变、加持等亦不可思议，谁亦无法通晓、思维其边其量。否则佛之境界成了非不可思议。"**〗业力的异熟果报、现行业力不可思议，这些唯有佛陀能了知，佛陀的神变、加持、智慧力也不可思议，若能明白这些的话，我们就没有任何资本傲慢了。那天我看到本焕老和尚，对他老人家说："您弘法利生非常了不起啊！"他回答："因缘不可思议！"确实可以这样说，看看这几年的放生，我一个小小的人根本没有这么大能力，但由于因缘不可思议，几年来被救众生的数量还是相当可观的。

关于"不可思议"，《宝积经》中也讲了，密咒、妙药、秘方都有不可思议的力量，同时，佛菩萨的方便、等持、神变也不可思议。以前无垢光尊者也引用过这个教证，大家应该坚信

[20] 业之异熟：造什么业将成熟什么果报。



佛的智慧和力量不可思议，随时都有这种感觉，这是相当重要的。

既然佛陀的加持、神变不可思议，那阿弥陀佛的智慧力也是不可思议的，往生极乐世界完全合理。同样，密法的加持也不可思议，即生成就也同样成立。现在有些法师认为："往生极乐世界是可以的，但密乘中的即生成就我不承认。"听到这些话，我觉得有点奇怪：你不承认是可以的，谁也不会强迫你，但不承认总得有个理由吧，既然你承认密法的加持不可思议，那很多不可思议的事物都是可以实现的，藏传佛教的《随念三宝经》后面有个偈颂，意思就是：佛的功德不可思议，法的功德不可思议，僧伽的功德不可思议，若对这些不可思议生起信心的话，果报也不可思议[21]。既然佛法的功德不可思议，那学任何一个法门都可以获得不可思议的功德，这是完全合理的。当然，我并不是为了建立自己的宗派而在这里为密宗辩驳，但若用因明的逻辑推理，显宗的"即生往生"如果成立的话，密宗的"即生成就"没有理由不成立。

现在社会上充斥的尽是学术思想，有些人

[21] 原颂为："佛世尊难思，正法亦难思，圣僧不思议，诸信不思议，异熟亦难思。"

一看到我们出家人以佛教的信心悲心引导众生，就觉得此举的佛教思想太浓了，并且当面也这样说。可能我的心比较狭窄吧，每次听到这种话就毫不客气地告诉他："我们本来就是出家人，如果佛教的思想不浓，反而在家思想或世间思想非常浓的话，怎么有出家的味道呢？"所以，不管是学密宗也好、显宗也好，大家最好不要舍弃佛教的味道，在这种前提下，依靠善巧方便随顺众生的根基弘扬佛法，应该都是可以的。

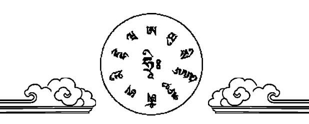
〖**譬如，凭借密咒成就本尊时，仅仅依靠本尊摸顶便可获得神通，**〗密宗有很多高僧大德通过持念本尊心咒，亲自现见了本尊，得到摸顶加持，获得了神通及诸多出世间功德。净土宗中也有这种现象，很多人在临终的时候，亲自见到阿弥陀佛的化身，当下圆满了所有的神通神变，马上往生极乐世界。否则，若没有神通神变，离开娑婆世界也很困难，更别说去那么远的极乐世界了。以上二者道理相同，都是一种不可思议的功德。

〖**这是密咒的威力，修行者不需要先修禅定等成就神通之因，假设以前已成就，那么密咒又有什么甚深特殊的能力呢？**〗本来按照《俱舍论》的观点，获得神通一定要有四禅的境界，

依靠四禅的清净心才能成就五眼六通。可是有时候由于本尊的加持不可思议、佛的加持不可思议，成就这些并不需要从世间的一禅至四禅层层修上去，只要依靠佛陀的加持，这些神通马上就具足了。

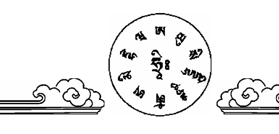
上师一加持，弟子当下开悟，具足五眼六通，这在禅宗和密宗中有很多类似的公案，并不用像《毗奈耶经》里说的那样，必须经过四禅的修持才可以开发神通。那天我们也讲了一个公案：母女二人不慎掉入河中，当时由于她们互生慈心，虽然没有修禅定，但其死后也转生于天界。同样的道理，依靠密咒的不共加持力，不修禅定也可以获得神通，但假设以前已成就了禅定，密咒就显不出其甚深的特殊能力了。

〖**同样，对于经续中所说的仅以成就之物的能力**〗有一些成就物也能让人迅速成就，譬如依靠咒语、眼药等物，可以轻而易举地成就八大共同悉地。〖**现见诸佛菩萨的身相及获得其加持，**〗见到诸佛菩萨的身相，如佛像、法像、菩萨像，也可以获得极大的加持，令自相续完全得以改变。很多人朝普陀山、五台山时，到了寺院见到佛像后，心态瞬间就跟以往不同了，这即是佛的加持。以前我看过陈博士写的《金



刚经问答录》，里面说有个老太太，天天都是骂她的先生，人称“骂先生”，后来她看到一些佛教徒和佛像，一下子就顿悟了，别人问她这是什么原因，她说：“佛法的加持不可思议，《金刚经》的加持不可思议！”的确是这样，我们在学佛的过程中，每个人身上可能都发生过一些奇妙的事情，依靠佛像、寺院、上师的加持，有些感应无法言说、非常微妙，若没有经历过这些事情，你们有些人不一定对佛法生起信心，也许现在还在红尘里打滚，没有今天的出家生活呢！〖**或闻法便现见真谛等这些道理，**〗就像释迦牟尼佛当时初转法轮，五比丘、八万天子全部现见真谛。〖**万万不可生邪见，**〗对这些佛教中不可思议的现象，大家千万不可妄生邪见。

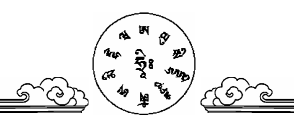
〖**凡承认自己是佛教徒的人都不应对往生极乐世界的道理产生怀疑，这些与上述的道理完全相同。**〗所以我们对极乐世界不要怀疑，更不要毁谤。昨前天讲考的时候，好几个道友都说以前对净土法门的信心不大，认为它只是老年人的实修法，但通过学习这部论典，确实对极乐世界有了重新的认识。若真是这样的话，我内心也是非常高兴，就算自己再辛苦，只要你们能得到一分一毫的利益，这种付出也是值得的。假如我在这里苦口婆心地讲了半天，心



里不停地想“这么殊胜的教言，不知道每个人能不能通达”，但大家却一点感觉都没有的话，就像农民在田里种地却没有结出果实一样，有时候心里不是滋味，但你们若能稍微得一点利益，我就非常满足了，这种感受可能只有自己了知。当然，修学是需要一点一滴积累的，并不是马上就能豁然开悟的，知道了这些道理以后，你们还应从见解上、行为上逐渐断除习气毛病，这样修行才能真正有成效。

〖**可见，往生极乐世界者所获得的广大功德，是由听闻阿弥陀佛名号后生起信心而引生的，**〗平时我们在寺院里听到念佛，或在念佛机里听到佛号，这是由往昔的福报而招致的，因缘非常殊胜，但有些人对佛法不了解，根本不把它当成一回事。

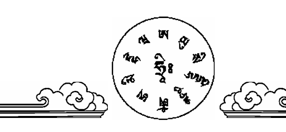
现在念佛机里有些是念“南无阿弥陀佛”，有些是念“阿弥陀佛”。莲宗八祖莲池大师曾在《竹窗随笔》里说，有人问：“我们怎样念阿弥陀佛的名号？”大师回答：“念南无阿弥陀佛。”又问：“您老人家是怎么念的？”“阿弥陀佛。”“为什么您让别人念南无阿弥陀佛，自己却念阿弥陀佛？”“我对往生极乐世界深信不疑，所以只念阿弥陀佛就可以了，不用说客气话。你们对阿弥陀佛的恭敬心还不够，南无是顶礼皈



依的意思，因此你们应当以特别虔诚的恭敬心，顶礼阿弥陀佛。”以前上师如意宝也是和莲池大师一样，深信自己肯定往生极乐世界。

我们每个人都应该有这样的信心，毕竟无始以来到现在，轮回中的生生死死也不是一次两次了，现在既然遇到这么殊胜的净土法门或无上密法，只要自己不生邪见、不破誓言、不造谤法罪和五无间罪，该忏悔的忏悔，该念诵的念诵，纵然死亡突然来临，也是很容易往生的。

有时候死亡的降临让人措手不及，这几天有好几个觉姆突然横死，听说年纪也不大，不知她们死时观想上师或阿弥陀佛了没有？那时若能观想与阿弥陀佛无二无别的上师，哪怕只有一刹那，解脱也是没有问题的。这种横死真的非常可怕，今天你们可能也听到了，下午学院的大喇叭在念颇瓦超度，因为前任色达县县长的夫人昨天在洗衣服时突然死了，连手套都没来得及取下来。所以死亡来得特别快，我们随时都应该有所准备。当然，最简单的就是忆念阿弥陀佛，密宗最殊胜的是六中阴。那天我在深圳时有人问，现在有很多六中阴的光盘，他们可不可以这样观。当时我回答说：“人死的时候思维非常混乱，如果没有一定的修炼，观



这个、观那个可能比较困难，还是观想阿弥陀佛简单一点，这个印象比较深。”在藏传佛教中，很多人从小到大一直在修“闻解脱”，对中阴阶段的忿怒本尊、寂静本尊观得特别纯熟，可以说一生都在修这个法，所以临死的时候，一旦这些光和佛菩萨现前，他们马上就会认识。但现在的很多人，从小没有受过这方面的教育，长大后经常听到的是阿弥陀佛，如果临死时突然想“我以前看过一个光盘，里面是怎么怎么讲的”，可能已经来不及了。当然，你确实能观想的话，密宗的加持肯定是不可思议的。所以众生的根基不同，什么方法都可以用，但最主要的就是随时祈祷阿弥陀佛，坚信自己一定能往生。

对这些圣者的教言，假如大家不相信，那就不算是佛教徒了。有些法师经常对弟子说“你一定要信师父的话”，虽然我不算什么师父，也没有这个能力，但我非常相信诸佛菩萨的语言，对佛经里的话百分之百没有怀疑。因此，只要具足这些因缘，我们必定能够往生，每个人都应当有这样的信念！

〖这也完全是来自于阿弥陀佛的殊胜稀有之愿力。因此说，这一净土法门具有超胜稀有的特色。〗在所有的法门中，净土法门是尤为殊

胜的。上师如意宝在《文殊大圆满》的后面曾造过一个非常简单的往生法，就是在告诉我们：即使修无上大圆满，临终时也应该依靠阿弥陀佛往生极乐世界，这样的话，所有功德圆满得非常快。

〖**如经中说：“出有坏，您之诸根，极为清净。”**〗“出有坏”是指阿弥陀佛。意思是说：阿弥陀佛，你的诸根非常清净。我们平时赞叹别人时都说“你的根基不错”、“你的智慧很好”、“你穿得很漂亮”……而释迦牟尼佛在经中也赞叹阿弥陀佛“你的慧根非常不错”，为什么呢？因为阿弥陀佛发了殊胜的大愿，成就了如此容易往生的净土，这种根基不是一般人所能比的。〖**以此为主进行了广说。**〗

〖**所以，对此经极为恭敬并具有殊胜缘分的人，如同听话的儿子可从仙人父亲的教诲中获得利益一样，**〗若对此经具有恭敬心及莫大的信心，则可获得非常殊胜的利益。很多净土宗的法师也讲过，释迦牟尼佛四十九年所讲的法可以包括在《华严经》中，《华严经》可包括在《无量寿经》中，《无量寿经》又包括在《阿弥陀经》中，《阿弥陀经》浓缩成一句就是“南无阿弥陀佛”。就某方面而言，是可以这样理解的。从天台宗的角度来说，他们认为八万四千法门

全部包括在《妙法莲华经》中，而此经又包括在经题当中。我们密宗也可以说八万四千法门包括在六百四十万续部当中，这些续部则可包括在大圆满的基道果中，大圆满的基道果又可摄于总持咒“阿阿哈夏萨玛”当中，也有这样的教言。所以，每个传承都有不共的归纳窍诀的方法。

假如对此经具有殊胜的信心，就像是听话的儿子可以从父亲的教言中得到利益一样，按照父亲的话如理如实去做，长大后自然会明白：哦，父亲原来是如此的了不起！我们这里有好多道友也对自己的父母非常感恩，因为若没有他们当年的培养，就不会有自己的今天。

〖**对善逝教言生起信心，随之如理而行，无疑能往生极乐世界。那些随法行者凭依理证的力量对佛语生起诚信并对佛陀不可思议的智慧生起清净定解，**〗这里也讲到了随信和随法。随信是什么呢？对往生极乐世界有很大的信心，这个非常重要，没有信心是不可能学的。然后就是随法，通过自己的智慧深入了解佛法的意义，对佛陀所说的真理诚信不疑，在此基础上开始研究、思维、探讨，最终对佛不可思议的智慧生起真正的定解。总而言之，首先要有信心，有了信心后还要智慧，将智慧和信心

结合起来，我们相续中才能生起不可动摇的定解。

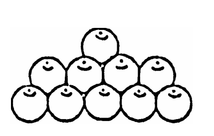
〖**此等善缘者犹如明目者依靠阳光可现见色法一般，对所宣说的此极为隐蔽的所量教义首先随信而行，**〗具有智慧信心的善缘者，犹如白天依靠眼睛能明见色法一样，对于凡夫眼耳鼻舌身无法揣测、极其隐蔽的圣教义，譬如往生极乐世界、获得如何如何的果位，首先是随信心而行，〖**再进一步依理悟入，如此可获得所抉择的无等意义。**〗继而依靠圣教义如法修持，最后佛陀所说的境界就显现出来了，不管是往生极乐世界也好，即生成就也罢，所求的目标都会实现的。

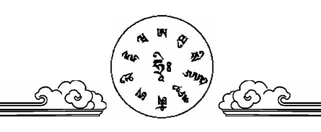
〖**一切所知中具有无与伦比的功德者就是佛陀出有坏，而获得佛果的因即是行持无量菩萨行。**〗就像学《中观庄严论释》的时候说过，所有的学处当中，通达现空双运是最珍贵的。同样，我们在修学的过程中，对往生极乐世界深信不疑是最难得的珍宝。若把这一目标搞清楚了，就能获得成就佛果的因，再行持菩萨行也没有任何问题了。

大家应该对阿弥陀佛不可思议的智慧行境生起坚定不移的信心，然后在力所能及的范围内祈祷和忆念阿弥陀佛，这样一定是会往生的。

当然，往生不能只念佛号就可以了，如果没有通达这些教理，众生的分别念有时候非常可怕，一边念佛，一边对阿弥陀佛产生怀疑，尽管每天都上殿念“南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛”，但心里一直想“我这样天天念到底有没有效果，能不能往生啊？”如果这些怀疑没有消尽，会直接障碍你的往生。

学习净土宗的人应该尽量用这部《净土教言》来衡量自己，将相续中所有的怀疑、邪见全部推翻，然后如理地趋入佛陀不可思议的行境之中。若能做到这样，你没有任何理由不能往生。为什么呢？因为你对佛陀有信心、愿意往生、没有邪见、没有毁谤、断除了一切障碍，在这种情况下，佛陀的真实语不会欺惑我们，一定是能够往生的。因此平时对念佛法门做一些闻思修方面的探讨辩论还是很有必要的，佛法深奥难测，你们不要认为念阿弥陀佛非常简单，这些都是老年人的事情，作为知识分子，净土宗好像没什么学头，这种想法是完全错误的。大家应以恭敬的态度来闻思修行，这样才能获得真正的利益！

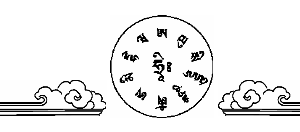




第八节课

昨天已经讲了往生极乐世界的方便法，今天接着讲：

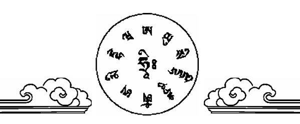
〖**想要修学菩萨行并救度一切众生摆脱危难心怀慈悲的人，**〗在修学的过程中，我们应当善加观察：世界上所有的学问中，最有意义的、最珍贵的是什么？就是大乘的菩提道。它有什么样的特点呢？一是无有任何条件地利益众生，二是为了利益众生希求无上佛果。心怀慈悲、想要修学菩萨行并度化一切众生的这种人，〖**善加观察时，了知一切众生因被粗猛业惑所迫、不具备卓越智慧等**〗他依靠慧眼观察发现，三界轮回中的所有众生，由于烦恼特别深重，被无始以来的业力所折磨，不具备佛法所讲的取舍智慧等，〖**而难以通达一切深广圣道，**〗这些众生很难以获得圣道的智慧，证悟正觉果位，〖**令他们轻而易举便可圆满一切普贤行愿的殊胜方便，就是发愿往生极乐世界。**〗《入菩萨行论》中说过：佛陀在千百万劫中再三地思维，最终发现唯有菩提心才是利益众生最好的妙药。具有这种菩提心的人善加观察时发现，六道众生非常可怜，被业和烦恼一直束缚着，而轻易便可解脱这些痛苦、圆满普贤行愿的唯一



方法，就是让他们发愿往生极乐世界，或是自己往生之后发愿度化他们。

根据这些教言，上师如意宝显现上也像普通人一样说过："我先要往生极乐世界，否则，度化众生的方便不可能圆满。若没有神通神变等方便方法，想要度化无量无边的众生对我来讲是无能为力的，所以我要先往生极乐世界，然后度化无边无际的一切众生。"上师经常在大大小小的法会中这样告诉我们，并劝诫凡是对极乐世界有信心的人一起发愿往生极乐。这个发愿非常重要，如果没有这种发愿，仅仅是口头上的念诵，或是一些表面上的行为，想要往生是非常困难的。

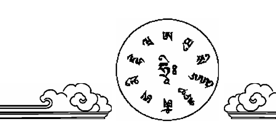
我们不管在佛像面前也好，僧众面前也好，上师面前也好，意幻的三宝面前也好，一定要发愿往生极乐世界，请阿弥陀佛和所有的眷属慈悲摄受。这种发愿非常简单，但意义却是相当大的。大家今生遇到了这么殊胜的法门，如果没有发愿往生，就像遇到了真正的如意宝却不好好利用一样，确实非常遗憾，也非常可惜。要知道，来世我们能不能得到人身也很难说，纵然得到了人身，能不能遇到如此善巧方便的法门也不一定。所以，想要利益众生的大乘菩萨，必须要在心里面这样发愿。



所谓的菩萨，从世间角度来讲，实际上就是助人为乐，也就是唯一利益众生，除此以外，再没有别的任务了。有时候别人叫你是“菩萨”，这种名称虽然很好，但此时你一定要反观自己是不是菩萨，所作所为是不是为了众生。如果是的话，别人这么叫也名副其实，自己也是当之无愧。但如果你整天都是自私自利，与人交往时，永远都是“我”字当头，不管做什么事情，都是为了“我”而奋斗，那叫你是“菩萨”也没有多大意义了。

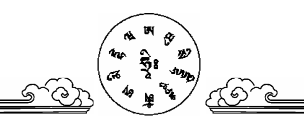
我们在座的道友，应该都是发了菩提心的人，所以不管在哪个场合、哪个环境，始终都要以佛法来利益众生，这就是大乘修行人的基本原则，这种心永远都不能离开。当然，时时刻刻一点也不离开，对凡夫人来讲比较困难，但如果你离开了利益众生的心，生起了自私自利的念头，这时候就要谴责自己，知道自己不是很好的修行人，这一点很重要。现在有些人稍有一点名声、地位、智慧，就认为自己非常了不起，但实际上好多事情都是为自己而做的，这样的话，菩提心在他相续中具不具足也值得观察。

〖**其原因是：依靠佛陀的愿力和智慧力，仅以信心希求心便能往生极乐世界，**〗如果以信



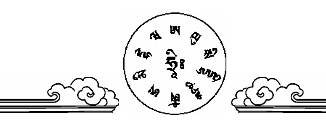
心和希求心发愿，决定能往生极乐世界，这是整部论典从头到尾反复强调的。听了这些教言以后，大家应该能遣除对往生极乐世界的诸多疑惑。

有些人认为：禅宗大德曾说“大疑大悟，小疑小悟，不疑不悟”，有怀疑是很好的，没有一点怀疑就不会悟道。实际上，这里的怀疑与禅宗的怀疑是不相同的。我们若对极乐世界一直疑惑重重、对往生始终犹豫不决的话，那是很难以往生的。即使修持往生四因可以往生，但由于怀疑之障将于五百年中住在莲花里，虽然能听到佛的法语声，但不能照见如来的身相，当然，住在莲花里具足安乐受用而无有粗大的痛苦，吃穿都是非常好的。原来有个人就说：“我们这里太苦了，不管怎么样，我都愿意往生极乐世界，即使见不到阿弥陀佛，只要有吃有穿就足够了。”他可能因为在这个世界上吃不饱穿不暖而发愿往生的。很多人的发心都不相同，前段时间也讲过，有些法师认为享受快乐的自私自利心也能往生，往生后现见阿弥陀佛时才会生起菩提心。但一般来讲，必须具备菩提心，所有的修法才能成就。华智仁波切的教言里也提到了菩提心的殊胜性，并说若不具足菩提心，即使修大圆满也属于“小乘”的大圆满。乔美



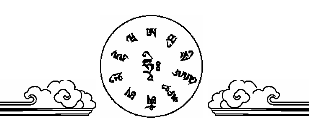
仁波切在《乔美山法》中专门有个菩提心的修法，对此也讲得特别清楚。所以修任何一个法，必须要在菩提心的前提下进行，否则，不管学禅宗也好，念阿弥陀佛也好，修大圆满、大手印也好，统统不是大乘的佛法，根本不可能获得这些功德。大乘最根本的问题在于菩提心，为了利益众生而发愿往生，这是相当重要的！

〖**往生后无勤而获得信力等胜妙功德，**〗五根、五力等三十七道品中的所有功德，《现观庄严论》讲的二十一种无漏法等，全部会在往生以后无勤获得。〖**不会退转，将圆满一切普贤行。**〗上师在世时也说过，诸佛菩萨的所有发愿都可以包括在《普贤行愿品》中，《普贤行愿品》的所有大愿又包括在弘扬佛法和利益众生当中。其实，对我们凡夫人来说，《普贤行愿品》中的真实境界，如"一尘中有尘数刹，一一刹有难思佛"，只有往生极乐世界后才能现前，现在我们只能相似地发愿，大概了解一下圣者的发愿而已。比如说读小学的时候，听说了一些大学的内容，但根本不知道它是什么意思，只有到了大学以后才会知道这到底是什么。所以，我们现在只能念《普贤行愿品》，真正这样地发愿相当困难，但若往生到极乐世界，就可以无勤地圆满这些功德，并且不会退转。



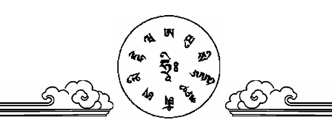
〖**佛彻见此理后在《普贤行愿品》中说：**〗佛陀完全彻见此理以后，加持善财童子令其诵出《普贤行愿品》，其中有一句是这样讲的：〖**"愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍，面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹，我既往生彼国已，现前成就此大愿。"**〗意思就是说，愿我在命终的时候尽除一切障碍，面见阿弥陀佛，依靠佛的接引往生极乐世界，然后一一现前诸佛于因地时所发的十万大愿（《普贤行愿品》中全部包括）。以前上师如意宝去印度金刚座时，也带领大家念诵此偈，还有"清净一切善业力，摧灭一切烦恼力，降伏一切诸魔力，圆满普贤诸行力"，边念诵这两偈，边转绕金刚座塔。所以你们有时候去朝佛塔或绕神山，如果没有办法念《普贤行愿品》全文，念这几句发愿也可以，同时心里应该观想：愿我临终的时候往生极乐世界，到那里以后，《普贤行愿品》的所有大愿全部现前，一切功德无余圆满。

〖**所以，修持此法极为容易，并且具有重大意义。**〗乔美仁波切有一个选择清净刹土的教言，里面说我们凡夫人最好选择极乐世界，其他的刹土如铜色吉祥山（莲师刹土）、兜率天、东方琉璃世界等，有些功德不如极乐世界庄严，有些很难以往生，所以选择往生极乐世界是极



为容易的，且具有重大的意义。平时有些人得到地位、财富，就认为自己很有福报，其实这些没什么，有漏的财产和地位都是无常的，但如果我们真正按照这个教言来行持，就像昨天麦彭仁波切讲的那样，听话的儿子依靠仙人父亲的教言就会得到大利益，同样，比较听话的修行人，依靠传承上师的教言窍诀就能解决生死大事，为生生世世打下一个良好的开端。

〖**想要精勤修持往生极乐世界修法的人，应当了知有昼夜两种修法。**〗往生极乐世界的具体修法，藏传佛教中包括伏藏品在内是相当多的，汉传佛教中也是如此，如《观无量寿经》就有十六种观法。而此处按照藏传佛教的观点，可以分为白天和晚上两种修法。〖**白日修法：在白天，按照经中所说的来观想忆念极乐世界的一切能依所依功德，**〗能依是阿弥陀佛，所依是极乐世界。〖**对此生起清净信及渴求往生的欲乐信，对佛陀的甚深幻变之理生起猛烈的胜解信，**〗这三种信心必须具足。首先应该有“清净信”，知道往生极乐世界非常好，就像小孩看到美丽的鲜花很想采摘一样，具有由清净心而引发的信心。然后有愿意往生的“欲乐信”，如果自己不愿意往生，别人强迫也没有用；再加上对往生极乐世界的有关道理，详详细细学习以



后从内心深处生起信解，这种坚定不移的信心，就称为“胜解信”。

〖**并且连续不断观想极乐世界的形象，尽心尽力积累善业资粮，**〗有些人修完颇瓦后，稍微有一点验相，头上能插吉祥草了，就再也不修了。不应该这样，应当不间断地修持。所谓不间断，就是第一天忘了第二天修，第二天没有空，第三天也要补上，稍有时间就一定要修，下午、晚上都可以。如果以前修过颇瓦，就要经常观想阿弥陀佛，不管做了什么样的善根，如讲经、辅导，都要为利益一切众生，回向往生极乐世界。

〖**以往生极乐世界的强烈希求心作回向。**〗有希求心是非常重要的。比如有个人特别想去加拿大，他就日日夜夜一直惦记：“护照会不会办得成？有没有什么障碍啊？无论如何，我一定要去。”做什么事情都不忘记这个。同样，如果我们对往生极乐世界也有这么迫切的心，不依靠其他外力也是可以往生的。但如果没有希求心，就像有个人所说的：“听说极乐世界挺不错，但我们单位也很好，所以我不愿意往生。”这种人实在可怜，单位的一点待遇、奖金就把他束缚在轮回中了，如果真了解了极乐世界的功德、娑婆世界的痛苦，他肯定不会这样发愿

的。

〖**就窍诀而言，**〗麦彭仁波切用窍诀给我们宣讲，〖**能迅速积累无边资粮、净除罪障、增上善法的摄要即是七支供，**〗《心性休息大车疏》也讲过七支供的修法，本来显宗和密宗有很多积资净罪的善巧方便，但修七支供是根据《华严经》的精神，它是积累资粮、遣除罪障、增上善法的最好方法。所以，大家最好每天能念诵《普贤行愿品》前面的七支供[22]，这个相当重要。

〖**所以应当勤修七支供，通过念诵阿弥陀佛名号，诵持陀罗尼咒，虔诚祈祷圣者勿舍誓愿等瑜伽。**〗这是白天的修法。若想往生极乐世界，没有积累资粮是不行，礼赞、供养、忏悔、请转法轮、请佛住世、随喜、回向善根是不可缺少的。密宗有密宗的七支供修法，显宗有显宗的七支供修法，这里面具足了所有的功德，若能依此积资净障，往生极乐世界就很容易了。

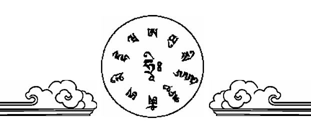
现在有些道友在闭关，看他们交上来的修行安排，个别人是早上坐禅、中午坐禅、晚上坐禅，看了这些我有点担心，要求他们最好把禅修的内容、是谁传下来的方法原原本本写出

[22] 从“所有十方世界中”到“回向众生及佛道”。

来，如果没有这样明说，我害怕他们每天这样坐会出问题。其实，我们很多人都发过愿要念几百万、几千万甚至一亿阿弥陀佛圣号，若能利用闭关期间将此修完，那是最好的。白天先修七支供，然后按照此处或《极乐愿文大疏》所讲的方法念佛，这种修行就不会出什么问题，不然的话，只是笼统地说“早上坐禅、晚上坐禅”，坐禅当然很好，我非常赞叹，但你们坐禅的方式和传承要不要告诉我一些，否则我有点担心。如果你修得特别好，我也不一定非要知道你的秘密，但这方面还是应该注意一下。

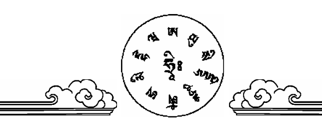
修完七支供以后，应该念诵阿弥陀佛名号。念诵时最好先发菩提心，同时也应具备往生极乐世界的信心，否则光是口头上念佛，有没有很大的功德也不好说。憨山大师曾言：“口念弥陀心散乱，喊破喉咙也枉然。”如果我们的嘴巴一直念佛，心里特别散乱的话，就算把喉咙喊破了也没有任何意义。所以，念佛的时候应该用清净心，心不散乱，为利益一切众生而往生极乐世界。当然，有关“一心不乱”的问题，净土宗的很多法师也有各种各样的辩论和说法，你们最好把这些道理搞明白，不然的话，一边怀疑一边念佛，能得到什么利益也很难说。

念佛时也可以用禅宗的参话头“念佛是



谁”，将禅宗和净土宗结合起来，边观无我空性，边念阿弥陀佛，这种功德也是非常大的。从历史上来看，以前慧远大师创建东林寺的时候，当时禅宗比较兴盛，好多出家人都喜欢坐禅，但也有一些人根本坐不下去，经常打妄想。于是慧远大师就修了两个殿堂，一是禅堂，一是念佛堂，让那些不能坐禅的人念佛，给他们种下善根。后来那些人通过念佛也达到了一心不乱，临终时纷纷往生极乐世界，并伴有很多殊胜的瑞相，从此以后，净土法门就传下来了。可见，禅宗和净土宗根本没有矛盾。现在有个别的禅宗大德特别排斥净土宗，净土宗也有一些寺院特别排斥禅宗，我觉得这样不太好，大家应该在坚持自宗的前提下互相学习，毕竟二者的究竟密意没有差别。在历史上，藏地、汉地的很多高僧大德都将禅净密三者结合起来修持，此举不仅对解脱没有任何障碍，反而更容易成就往生净土。

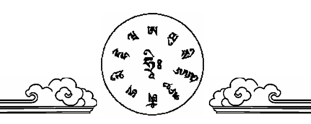
白天的修法中，除了念阿弥陀佛名号以外，还有诵持陀罗尼咒，也就是阿弥陀佛的心咒“嗡阿莫得瓦阿耶斯德吽舍”。在《藏传净土论》的后面有此修法仪轨，它是由莲花生大师伏藏、列绕朗巴大师开取的，以前上师如意宝让大家都要念这个往生修法。



以上讲的是白天的修法。修这些法必须要具备信心，有了信心的话，佛陀的加持无处不在；没有信心的话，纵然佛陀站在你面前也是咫尺天涯。永明延寿禅师在《宗镜录》中写道：佛陀相当于天空中的月亮，众生的心就好比千江万水，如果江水澄清，月影则可现于江中；如果江水浑浊不清，月影根本无法呈现。因此，若以清净的心来念阿弥陀佛，佛的加持必定会无欺地显现在我们澄清的心河当中。

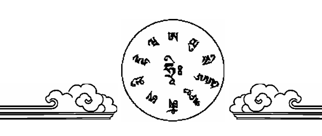
念佛的方法历来也有不同。以前净土宗有位祖师，他首先是念“阿弥陀佛”，后来念到一定的时候，阿弥陀佛与自心达到无二无别，他一边敲木鱼，一边念“我的阿弥陀佛、我的阿弥陀佛……”。现在他的传承弟子也是念“我的阿弥陀佛”，表面上这不是很好听，但实际上这是圣者的金刚语，有了这种加持，念什么都会相应的。汉传佛教中有不同的念佛方法，你们不管是念“南无阿弥陀佛”、“阿弥陀佛”，还是“我的阿弥陀佛”，都是非常如法的。

〖**夜间修法：临睡之时，观想自己住于极乐世界并亲见阿弥陀佛，**〗晚上睡觉的时候，不要将睡的地方想成一般的器世界，而应观其为清净的极乐世界，并亲见阿弥陀佛。〖**在不离这种强烈希求心的正念中入眠。有关白日修炼净**



土法与夜间修往生法的殊胜方便要点，新派、旧派及经教伏藏品的窍诀次第中有广述，应当从中了知。〗噶举派、格鲁派、萨迦派以及旧派宁玛巴都有很多往生极乐世界的窍诀。比如说噶举派的惹琼巴、萨迦派的色朗哲莫，他们在活着的时候完全成就了往生极乐世界的所有功德，身体变成光身，能自由地往来于极乐世界与人间，最后不舍弃肉身直接往生。还有一些伏藏品中，也讲了很多极乐世界等清净刹土的云游记以及修法仪轨，《藏密佛教史》中有不少此类公案，你们以后方便的时候可以学习。总之，新派、旧派及经教伏藏品中往生极乐世界的窍诀要点，麦彭仁波切将其全部归摄在这里，相当殊胜！

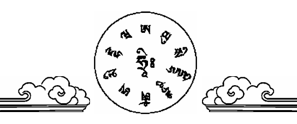
〖**总而言之，首先了知往生的功德和能够往生的道理后，**〗我们应该先了知往生极乐世界的功德，然后知道凡夫人如果好好祈祷也能够往生。明白这两个道理以后，〖**日夜不断生起信心、发起精进并将一切善根回向往生极乐世界，**〗为了往生极乐世界、为了利益众生，将自己所做的一切善根进行回向。在藏传佛教中，一般来讲，不管是高僧大德还是普通老百姓，如果转神山、绕坛城，回来后马上就念《普贤行愿品》回向，如果念不来，就观想：以此功



德，愿我与一切众生往生极乐世界。回向完了以后，才开始吃饭或者做别的事情，这是一种传统，了知佛理的藏族人基本上都是这样的。你们以后也应该这样做，这是相当重要的。

〖**若能如是行持，上等者今生便能亲见导师阿弥陀佛并得授记，获得往生极乐世界的把握；**〗信心、善根等具足的上根者，通过这种方法修持，临死前便能亲见阿弥陀佛，获得往生极乐世界的把握。历史上也有很多这方面的公案，有些大德在圆寂之前，阿弥陀佛就亲自现前，告诉他几天之后来迎接他。他们或坐着或站着往生，这些现象在藏地、汉地都特别多。〖**中等者出现获得加持的验相；**〗虽然没有亲见阿弥陀佛，但也获得了往生极乐世界的验相。〖**下等者也可梦见极乐世界和阿弥陀佛的形象，这些都是往生极乐世界的征兆，因为依靠意乐力，在梦中显现，至少也必定种下了习气的种子，**〗如果白天经常忆念阿弥陀佛，晚上就会做梦往生极乐世界，或是梦到阿弥陀佛的庄严身相，如此一来，自己的相续中至少也种下了非常好的种子，〖**以细微的意乐习气，也能往生，这是佛陀的誓愿力所致。**〗

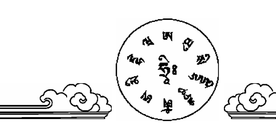
〖**即便是没有获得如此明显的验相，然而不用说今生再三生起信心与意乐会往生，**〗如果



我们即生当中特别散乱，上师规定的阿弥陀佛名号也没有念完，每天都是忙忙碌碌的，临死时什么把握都没有，那依靠阿弥陀佛的加持力，实际上也有往生的机会，但前提必须是自己要有信愿。

〖**甚至让临终者耳边听到阿弥陀佛名号，并对极乐世界生起向往之心也能往生，**〗在临死中阴现前的时候，有这方面的教言：如果能够忆念观想往生的窍诀，那可以不需要他人的帮助；如果自己实在有困难，则应当让道友在旁边提醒。《上师心滴》中也说过：出现死相时，自己若有明观教授之能力，即可明观；若无有明观能力，则上师或金刚道友为其讲授中阴光明令其明观，即说三遍："出现中阴光明显现时，你要认识自现而获得本地，不可退转。"如果生前得过大圆满的灌顶，或曾听闻过《上师心滴》、《空行心滴》等无上密法，依靠这种明示，必定可以认识本面而获得解脱。

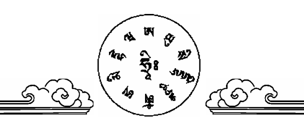
如果以前这方面修得不多，尤其是大圆满方面，自己没有太大的把握，那旁边的道友应该为其助念佛号。莲花生大师的教言中讲过，应为临终者念宝髻佛和药师佛的名号，听闻这些佛号可以不堕恶趣，功德不可思议。在条件允许的情况下，最好让临终者做毗卢七法坐式，



或者狮子卧（释迦牟尼佛涅槃时的卧姿），这样也不会堕入恶趣，必定获得解脱。

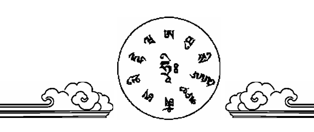
所以，对亡人的临终关怀特别重要，如果自己的亲朋好友死亡，作为佛教徒，我们应该为其助念佛号，或者放一个念佛机在旁边。倘若大家都放声痛哭、呼天抢地，这样没有任何意义，且对死者有极大的危害。为什么呢？本来他在临终的时候，心可以住于清净的状态中，但若旁边的亲友哭哭闹闹，他的心识很容易转变，那就没有解脱的希望了。当然，有些地方的传统是人死后必须要大声哭，否则说明你没有良心，对此我也不敢说什么，毕竟破坏别人的传统可能不太好。但实际上，哭了也没什么用，怎么哭人也活不过来了，还是应该为他做一些有利益的事情，这才是最重要的！

〖**因为临死时的神识具有极强之力，再加上阿弥陀佛的殊胜愿力。**〗这个阶段是人还没有断气、接近死的时候，在《六中阴》里叫做"临死中阴"。〖**在中阴界忆念佛号也能作为立即往生彼刹的因，**〗到了中阴的时候，有些人好几天都不知道自己死了；有些人因为某些原因，才知道自己已经死了。这时候如果能忆念阿弥陀佛的话，也能够往生，这是非常关键的！乔美仁波切说过：到了中阴阶段，自己才慢慢明白



已经死了，此时若祈祷阿弥陀佛和药师七佛（药师七佛曾发愿救度中阴身），他们就会现前，或是八大菩萨前来接引。倘若自己的业力非常深重，生前曾经破过戒、破过誓言，这时候你明明知道是在中阴界，也拼命忆念诸佛菩萨，但就是没有什么感应，那该怎么办呢？一定要想往生极乐世界，往西方去！然而，中阴界没有太阳，根本不知道西在哪里，此时你要一心祈祷阿弥陀佛，这样阿弥陀佛定会现身指引的。在前往西方极乐世界的途中，你将会遇到很多亲朋好友，他们依依不舍地求你不要离开。这时候你千万要注意：不要贪恋，不要被这些话语引诱，这是邪魔外道专门做的障碍，令你不能往生极乐世界！

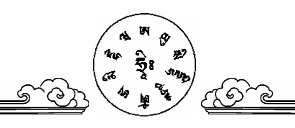
莲花生大士的《大悲续》和乔美仁波切的教言中都说过：我们每个人都会经历中阴的，最好在没有死的时候，于法身位或报身位时认识心的本性，生前就有把握往生极乐世界。如果是横死的话，莲花生大士在《六中阴》窍诀里传授了一种“刹那往生法”：若遭遇被水淹死、坠崖摔死、被雷劈死、中弹而死等诸如此类的横死，在这种情况下，根本来不及观想阿弥陀佛的身相、极乐世界的庄严、光是什么颜色等，第一个念头必须要想自己的心识往上去，若能



观想上面是与阿弥陀佛无二无别的上师，那是最好的；如果不能这样，也一定要观想心识往上去，有了这种意念，依靠上师三宝的加持力，一定不会堕落而获得解脱。这是莲花生大士和乔美仁波切非常殊胜的窍诀教言，大家应该随时做好准备！

当然，我知道这个问题前段时间也讲过，但这个方法十分重要，你们不要嫌我啰嗦。大家应该知道，每个人死的方式都不相同，有些人在医院或家里经过很长的时间才慢慢死去；有些人根本措手不及，一瞬间就死掉了，正如昨天所讲，连手套都没取下来就死了；有些人死时突然昏厥，什么都不知道了；有些人稍微能意识到自己快要不行了……在这个时候，你们一定要用上“刹那往生法”，这是非常关键的！

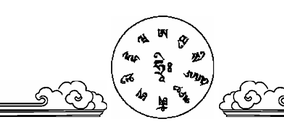
人在临终的时候，不管是自己观想也好，别人引导也好，那时候的意识特别强。如果引导的方法如理如法，对亡人来说，就像国王命令他去办一件事情，办不好会遭受惩罚一样，他由于特别害怕堕入恶趣、不能获得解脱，所以若有人提醒他心不要散乱，好好忆念阿弥陀佛，他的这种意识就会特别强烈，只要稍一转念，就必定会往生极乐世界。因此，平时不管是金刚道友还是其他的人快要不行了，我们都



应该在旁边助念。以前学过密法的话，可以用这些教言来帮助他；如果没有学过，则应为其念一些宝髻佛、阿弥陀佛、释迦牟尼佛的名号。

去年我在仁济医院住院的时候，大概遇到了六七个人死亡，每次他们家人在号啕大哭时，我就跑过去念经，后来好多医生都骂我，说："这些死人有些是得传染病死的，你身体也不好，这样去不要命了吗？下次再敢去，我一定不客气！"我说："没事，我自己没什么大问题，只是想无条件地给他们念经。"当然，这些死者大多数都不信佛教，对他们来讲，可能没有希求往生的念头，但不管怎么样，能让他们临死时听到宝髻佛、阿弥陀佛的名号，对我来讲也不是特别困难，对死者肯定有很大的利益，这就是佛陀的教言。真的，如果遇到众生死亡，无论别人有没有请你，都应该到那里去念几句阿弥陀佛名号，这对死者是有很大利益的。尤其人在外气已断、内气未断之际，也就是医院里的护士做人工呼吸、忙来忙去的时候，应该在亡者耳边念一些佛号，此举的意义是相当大的。**〖这是由于在中阴界时神识容易转变，并且阿弥陀佛的誓愿力量极其强大。由此可见，今生、临终、中阴的这些修法要诀极为关键。〗**

〖因此，一切具有智慧的善缘者依靠这样



的如来圣教，自相续不费艰辛、轻轻松松便能获得菩萨的殊胜奇妙功德，〗具有善缘的人才能遇到阿弥陀佛的教法，依靠这个净土法门，不需要特别的勤作，轻而易举就能获得种圣者的殊胜功德。**〖理应修学如此殊胜的方便法。〗**

以上已经讲完了正文部分，下面是麦彭仁波切造论末尾的结文偈颂：

戒律清净闻思已究竟，
以强信心勤积广资粮，
恒时精进修持极乐刹，
善妙应行圆满瑜伽要，
无等大恩上师如意宝，
金言劝请造此论文时，

我（麦彭仁波切）的上师清净戒律、闻思究竟，具有强烈的信心，精勤积累广大的资粮，恒时修持往生极乐世界的净土法门，善行如此圆满的瑜伽士、无等上师如意宝以金刚语劝请我造这部论典。

吾发殊胜无垢清净心，
离诸贪嗔破立分别念。
为遣余众于此实修要，
所执微乎其微疑惑障，
以及著论无边功德故，
我思此理精勤造此论。

这时，我发起殊胜无垢的清净心，远离贪执自宗、嗔恨他宗的分别念[23]，为了遣除其他众生对净土实修法的微细疑惑之障，并依靠造这部论典而积累广大的功德资粮，于是撰著了《净土教言》。这是作者造论的两个目的。

彼之善聚犹如妙日光，
遣除一切能障怀疑暗，
显明深广殊胜妙智慧，
及与彼因无垢经教典。

本论的善说犹如日光般，能遣除众生对往生极乐世界的一切怀疑，开显弘扬有关极乐世界的善妙智慧，以及往生之因——清净无垢的净土宗教典。

愿诸众生具足胜信德，
如理成就无量光寿佛，
善逝如来广大诸宏愿，
以及无边如海之智慧。

愿所有的众生具足殊胜的信心功德，如理如实地成就无量光佛的果位、善逝如来利益众生的广大宏愿，以及无边如海的智慧。

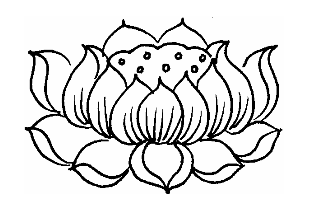
〖此论是因我等最初之大善知识、圆满三学功德者，行持菩萨行自在畅游极乐世界、无

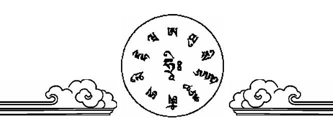
[23] 尽管文中有一些辩论、破斥，但这并不是为了自己的利益，以贪嗔之心所引发的。

等恩惠名称幢吉祥贤足比丘赐予吉祥哈达、稿纸等，〗称幢上师，又名扎巴江村，他是麦彭仁波切最早期的上师，在《麦彭仁波切传记》中也有记载。这位上师经常自由自在地到极乐世界去玩，他当时对麦彭仁波切说："我的好弟子，你务必要造一部《净土教言》，我今天给你一条吉祥哈达，还有一个笔记本……"（众笑）**〖并再三劝请，其弟子麦彭嘉扬南嘉于达仓静处，为回报上师恩德而造此论作供养，〗**这位上师非常了不起，为了报答上师的恩德，麦彭仁波切造了这部论典作为供养。**〖依此善根愿诸众生，往生极乐世界，善哉！吉祥！〗**

好，《净土教言》传讲圆满！希望大家将学习本论的一切善根回向于无量众生，愿世界上的高僧大德长久住世、广转法轮，普天下的如母有情暂时获得人天安乐，究竟往生极乐世界！

定稿于二〇〇六年藏历六月初十





《净土教言讲记》思考题

第 1 节课

1、以梵语顶礼的必要性是什么?

2、对于仅以听闻名号便趋入不退转菩提道，有哪两种解释方法?

3、有些人认为:“只要持名念佛就可以往生极乐世界，并不需要其他的方法。”这种说法对吗?为什么?你平时是怎么做的?

4、请以比喻解释往生四因。

5、修密宗的人为什么不能随便评价净土宗不好?请从各个角度具体分析。

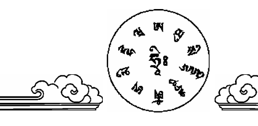
6、有些人想:“念佛往生的人非常多，阿弥陀佛只有一个，他可能有时候忙不过来吧。”对此你是如何理解的?

7、我们平时怎样训练面对死亡的第一个念头?你真的去串习了吗?

第 2 节课

8、如果往生四因中一个不具足，是否可以得到往生?以这种标准来衡量，你有把握往生吗?你以后应该怎样做?

9、极乐世界的种种功德是因什么而形成的?怎样才能对极乐世界生起信心?



10、现在有些修密宗的人看不起净土法门，认为念佛只是老年人的课程，你是如何看待这个问题的?

11、对往生极乐世界生不起信心的障碍有哪三种?请详细分析“未知”的含义。

12、你平时坐车或乘飞机时，有没有给旁边的人种过佛法的善根?听了这节课后，你有什么打算吗?

13、佛经中说:“为了听受净土法门，纵然跨越遍布火焰之三千大千世界，也不应生后悔心。”这是什么原因?

第 3 节课

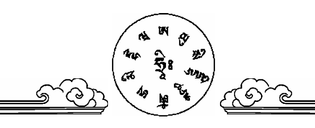
14、什么叫做邪见?为什么说相续中有了邪见，就和外道相同?

15、依靠什么样的途径，能使不信佛教的外道趋入佛门?请具体阐述，并谈谈你的看法。

16、凭借说理的途径进行教化时，最关键的是证明什么?对此你是怎么认为的?

17、什么叫做三观察?对佛经中暂时无法理解的地方，你依靠哪种量来抉择?为什么?

18、阿弥陀佛的第十八大愿是什么?请查阅其他经论解释谤法罪的涵义。你以前犯过谤法罪吗?如果有的话，应当如何忏悔?



第 4 节课

19、有些人认为："极乐世界功德殊胜、清净庄严，只有圣者才能往生到哪里，我们凡夫人根本不可能往生。"这种观点正确吗？为什么？请从多个角度具体分析。

20、往生极乐世界是依靠自力还是他力？请谈谈你的看法。

21、如果亡人死时往生极乐世界的意乐不强，但一位上师通过超度使其往生，这种情况是依靠自力还是他力？请具体分析。

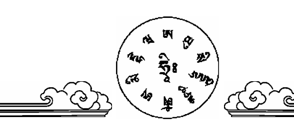
22、什么叫做别时意趣？经中说念诵阿弥陀佛的名号可以往生，这是别时意趣吗？为什么？请从两个角度加以说明。

23、为什么说若不承认凡夫可以往生极乐世界、在很快的时间内具足一切功德，则密咒的甚深方便、明咒的甚深功德以及善逝的甚深幻变等也应成为怀疑之处了？请举例说明。

第 5 节课

24、往生极乐世界需要积累广大的资粮，这是否就意味着一定要有很多钱来上供下施，否则就不能往生？请说明你的理由。

25、请以教证说明净土法门及听闻阿弥陀佛名号的殊胜性。



26、你与阿弥陀佛的净土法门有缘分吗？为什么？

27、佛在经中为什么经常呵斥女人？是否所有女人都是被呵斥的对象？请说说你的看法。

28、极乐世界有凡夫吗？大德们各是怎样认为的？你持哪种观点？为什么？

29、佛陀有哪三种不能？对此你有何感想？

30、我们为什么要往生极乐世界？你周围有哪些不正确的想法？你打算怎么帮他们？

31、修密宗的人如果所在的城市没有密宗道场，只有显宗的念佛堂，这时候应该怎么办？学习了《净土教言》后，你认为念佛只是老年人的事情吗？请谈谈你的体会。

第 6 节课

32、你相信依靠密宗的不共窍诀及上师的加持，即生可以成就吗？为什么？请运用公案、教理进行说明。

33、有些高僧大德举世闻名、相当了不起，为什么他们还会生病或因意外而死亡？你对这种现象是如何理解的？

34、为什么说净土宗的"即生往生"与密宗的"即生成就"在教理上完全一致？

35、请背诵《中观庄严论释》的那句话，并谈

谈你对它的认识？
36、请以比喻说明什么叫合理怀疑，什么叫非理怀疑？如果你告诉那些智慧不成熟的人“极乐世界不存在”、“往生不合理”，可能会有什么样的后果？
37、佛在经中告诫弥勒菩萨不要对净土法门生起怀疑，否则必将堕入地狱。弥勒菩萨是十地菩萨，他也会有这种过失吗？请具体分析。

第 7 节课

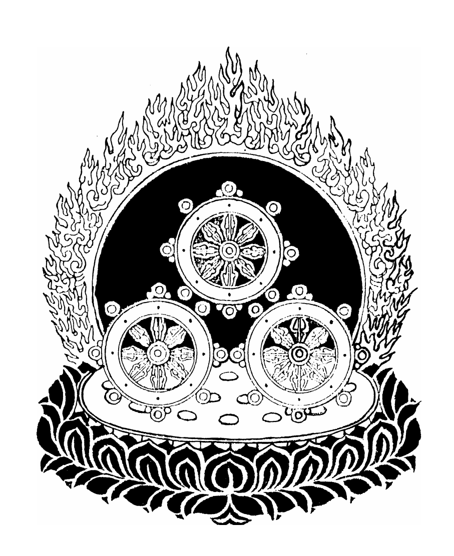
38、对于社会上林林总总的邪知邪见，我们应该持什么态度？为什么？
39、随信者与随法者有什么区别？你属于哪一种类型？
40、不可思议的事物有哪些？这与成立往生极乐世界的合理性有什么关系？
41、你相信自己能往生极乐世界吗？为什么？
42、闻思经论对修净土法门有抵触还是有助益？为什么？
43、在死亡来临时，你会忆念阿弥陀佛还是观想六中阴窍诀？为什么？

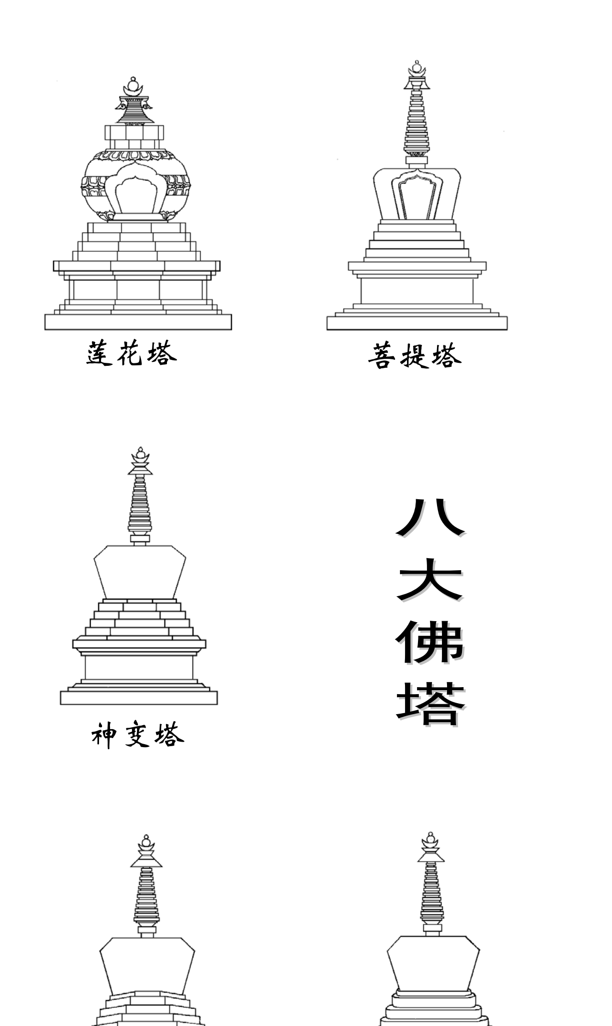
第 8 节课

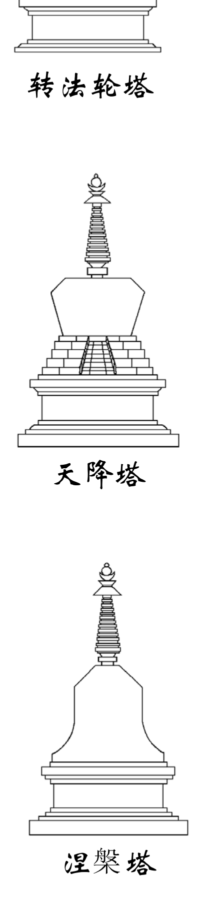
44、禅宗大德说：“大疑大悟，小疑小悟，不疑



不悟。”有怀疑不是很好吗，为什么往生极乐世界必须要遣除怀疑？如果有怀疑，那会怎么样？
45、想要往生极乐世界，白天和晚上的修法分别是什么？请用自己的话讲述，并说说你做到了多少。
46、净土宗和禅宗相违吗？为什么？
47、人在临死的时候，自己和周围的亲人应该有哪些注意事项？
48、什么是“刹那往生法”？你平时是怎样串习的？
49、学习《净土教言》以后，你有哪些收获？




莲花塔
菩提塔
神变塔
八大佛塔
和合塔
尊胜塔


转法轮塔
天降塔
涅槃塔